

171 1/2
1955
121
Call No.
Author
Title
.....

Acc. No.

253...

الطبعة الأولى
الكتاب من طبعة المطبع
مهم والمهم
ممن

الطبعة الأولى

مطبعة مجلس دار الفروع الطامية النكاح في الحنة
محمودة جندرا باد الدكن محمد والفضل التي الزمن
سنة (١٧٢٧) هجرية



بسم الله الرحمن الرحيم

وبه تفتي وبه نستعين

وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم وعلى جميع الانبياء والمرسلين وآل كل
وصحبه والتابعين لهم ابدًا وسلم تسليما عدد خلق الله بدوام ملك الله .
الحمد لله رافع منشور ولايته . على مفارق عباد الله الذين بذكروه . وذاك كرم
به في نفسه وجوامع . جامع اهل طاعته يفتحه ومغفرته ونصره . من الملائكة الاعلى
والاسفل في روضات رياض جنان ذكره وفكره . وحافهم بملائكته الكرام اكراما
لهم يميز ثنائه عليهم ومحمد وشكره . وكل ذلك ذكر منه لهم بذكروه . فاصل
الذكر ثابت فيهم وحقيقته وصورته وفرعه في سماء القبول وسماوات الاقبال
عليهم جارب مضاعفات يره . ظاهرا وباطنا يوثق كل حين اكله من افنان انواع
الطاعات المسقاة من ميون بحره . احمده ويحمده استفتح فيحاء ميادين رضوانه في
جميل عفوه وعافيت وغفره . في سرا لاهر وجهه . على مدائن الزمن المتقاطعة

بالمقدار على مرور دهره في ليا لي جمعه وقد وه واشهد ان لا اله الا الله الواحد
 الاحد بآله عنده وعند كل احد في شفعه ووثره . شهادة في له منه به عن عبده
 في مؤدى تكاليف امره . جامعة لخير الامر ومآنة من جميع شره . ظاهرا وباطنا ولا
 وآخر عند مراتب اطوار طبقات حشره ونشره . وعند معدن الاسباب وحيث
 لا سبب بسلخ الصباح والمساء وما لها في مقطعات عصره . واشهد ان سيدنا محمدا
 عبده ورسوله المختار له به من عامة الاصفياء الاخيار في اقطار الاصطفاء
 حتى انتهى الى خاصة قطره . صلى الله عليهم وآله وسلم وعليهم وآلهم وصحبهم
 والتابعين لهم على متن الهداية بحسب الاستطاعة في عصر الامر ويسره . وعلى عامة
 آباءنا ومامنا ومنسوبهم واولادهم واولادهم واولادهم .

59363

وبعد فاعلم ايها الواله بذكر الله . والمستحق بلذاذ انسه في حب الله
 للوارد من احب شيئا اكثر من ذكره . ان الذكر لله سلطان الله في سائه
 وارضه . الجارى لهم بستره وفرضه . وعلى زمام سلطانه جرى قلم الاقتدار
 بالاقدار القاسمة بين الكل . يعيشهم الحسية والعنوية في بسط الامر وتوسطه
 وقبضه . سعيان صفا اسمه الباسط ومرو قاسمه القابض بما لكل من بسطه
 وقبضه وجهة عطائه من اسمه المعطى ومن المانع ما ينحصر جهة منعه (ومنها)
 توقف الحال الذكري في بعض القوى الظاهرة على الذكاء كالحوادث
 الاسباب العملية والعلمية وعدم التوقف في باطنه عن باطن الذكاء كجمع
 الذكاء عطاء ومنما منه في جداول عيونه . وانهاره ومحيط بحره في حاضرته وقره .
 اذ حكم الصفة حكم الموصوف وهو القاهر فوق صباه . والله غالب على امره . وكل
 ذلك وصف الذكاء عند تمكته في سلطانه من سر العبد وجهه . ابدان مثال الذكاء
 اذا استولى في الذكاء كرين ونواله بالمثلين جار بيان قوله تعالى الم تركب ضرب انه

مثلا كلمة طيبة كشجرة طيبة اصلها ثابت وفرعها في السماء تؤتي اكلها كل حين باذن ربها الآية . فالكلمة هنا اولاً في ما ينشأ عليه بقية الكلمات وينشأ منها تقاريمها لانها القبول المفرد عند عامة النخاة التي لا تبدل لهما في علم الله كاهلها العاملين بها فتاتي كانت للعامل بها فله الباقيات الصالحات وهو محلها واهلها . ومتى لم تكن له فليس له شيء من ذلك وان ولي من الالاء سواها كل شيء . فهي الدين والاسلام عند الله المختار لكل مختار في جميع الاقطار والاطوار العلوية والسفلية الروحانية والطبيعية وما فوقها وما دونها . فانظر الى شجرة الذكر واصلها ويركنها يادى خيرها عند الذكر بهامة واحدة على اى حالة تنطق بها . فتحقق دمه وماله وعرضه ونبيجه الاسلام واحكامه وتحرم عليه ما سوى ذلك ظاهر او باطناً اذا كان القول بها في ظاهره وباطنه لاتفاقا فتكبه بالتفاني في الدرك الاسفل من النار ولا فاصر له فالتفضاء بها وهي الرافعة الحافضة وفصل الخطاب فاعلم ان اثره يتركها في اول الامر بالمرّة الواحدة لتعلم ان دوام الخيرات في دار السعادة على اختلاف ضرورها كلها تفاصيل انواع ذكر لا اله الا الله في سور الاكرامات الابدية دليلاً واخرى في الدنيا النعيم بها وما بنى عليها وفي الآخرة كذلك التميم بها وما بنى عليها فاهل الذكر عمومهم الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين لا غير ومن ليس منهم فليس بذاكر ولا شاكر كيف كان . ثم للناheimين منواله الطالبين كاله المالك لجميع احوالهم واغالبها حالة فقر يدوم بالذكرة واستهتارهم به حتى يضع عنهم الذكر اثقالهم الخفاف والاثقال كما ورد به الخبر عن سيد البشر قال صلى الله عليه وآله وسلم سبق المفردون والمستهترون في ذكر الله يضع عنهم الذكرا اثقالهم فيأتون القيامة خفافا والحديث . فبهذا صار عنوان المولمين به في الدنيا والآخرة سبق والوضع . وينتج عنها اللجوء والرفع . نقل صاحب الدر المنثور رحمه الله تعالى قال اخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم

والبيقي في الاسماء والصفات عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى الم تر كيف
ضرب الله مثلا كلمة طيبة شهادة ان لا اله الا الله كشجرة طيبة وهو المؤمن اصلها ثابت
يقول لا اله الا الله ثابت في قلب المؤمن وفرعها في السماء يقول يرفع بها عمل المؤمن
الى السماء ومثل كلمة خبيثة وهي الشرك كشجرة خبيثة معنى الكافر اجشت من فوق
الارض مالها من قرار . يقول الشرك ليس له اصل ياخذ به الكافر ولا يبرهان ولا
يقبل الله مع الشرك عملاً . واخرج ابن جرير وابن ابى حاتم عن ابن عباس رضي الله
عنهما في قوله تعالى الم تر كيف ضرب الله مثلا الآية قال يعني بالشجرة الطيبة
المؤمن ويعني بالاصل الثابت في الارض وبالفرع في السماء يكون المؤمن يعمل في
الارض ويتكلم فيبلغ عمله وقوله السماء وهو في الارض توتى اكلها كل حين باذن ربها
يقول يذكرك الله كل ساعة من الليل والنهار . وفي قوله تعالى ومثل كلمة خبيثة قال ضرب
الله مثلا الشجرة الخبيثة كمثل الكافر يقول ان الشجرة الخبيثة اجشت من فوق
الارض مالها من قرار يعني ان الكافر لا يقبل عمله ولا يصعد الى الله فليس له اصل ثابت
في الارض ولا فرع في السماء يقول ليس له عمل صالح في الدنيا ولا في الآخرة واخرج
ابن جرير عن الربيع عن انس في قوله تعالى كلمة طيبة كشجرة طيبة اصلها ثابت
في الارض وكذلك كان يقولونها قال ذلك المؤمن ضرب الله مثله قال الاخلاص
له وحده وعبادته لا شريك له اصلها ثابت قال اصل عمله في الارض وفرعها في
السماء . قال ذكره في السماء توتى اكلها كل حين قال يصعد عمله اول النهار وآخره
ومثل كلمة خبيثة قال هذا الكافر ليس له عمل في الارض ولا ذكر في السماء اجشت
من فوق الارض مالها من قرار . قال اعمالهم يحملون اوزارهم على ظهورهم انتهى . قلت .
وفيه يرد بيان قوله صلى الله عليه وآله وسلم يضع عنهم الذكرا ثمالم فياتون القيامة
خفافاً . واخرج ابن جرير عن عطية العوفي في قوله تعالى ضرب الله مثلا كلمة طيبة

كشجرة طيبة . قال ذلك مثل المؤمن لا يزال يخرج منه كلام طيب وعمل صالح يصعد اليه ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة قال مثل الكافر لا يصعد له قول طيب ولا عمل صالح . واخرج ابن ابي حاتم عن الربيع عن انس قال ان الله جعل طاعته نورا ومعصيته ظلمة ان الايمان في الدنيا هو النور يوم القيمة . ثم انه لا خير في قول ولا عمل ليس له اصل ولا فرع فانه قد ضرب مثل الايمان والكفر فقال تعالى المترك كيف ضرب الله مثلا كلمة طيبة كشجرة طيبة اصلها ثابت وفرعها في السماء وانما هي الامثال في الايمان والكفر فذكر ان العبد المؤمن المخلص هو الشجرة انما ثبت اصله في الارض وبلغ فرعها في السماء ان الاصل الثابت الاخلاص لله وحده وعبادته لا شريك له . ثم ان الفرع هي الحسنة ثم يصعد عمله اول النهار وآخره ففي ثوبه اكلها كل حين ياذن ربها ثم هي اربعة اصمال اذا جمعها العبد الاخلاص لله وحده وعبادته لا شريك له وخشيته وحبه وذكركه اذا اجتمع ذلك فلا تنصرف القن انتهى . قلت . وفيه يرد بان قوله تعالى ان الحسنات يذهبن السيئات . فذلك قوله لا تنصرف القن . واخرج ابن ابي حاتم عن قتادة ان رجلا قال يا رسول الله ذهب اهل الدثور بالاجور فقال ارايت لو عمد الى متاع الدنيا فركب بعضها الى بعض اكان يبلغ السماء اولا اخبرك بعمل اصله في الارض وفرعه في السماء نقول لا اله الا الله والله اكبر وسبحان الله والحمد لله عشر مرات في دبر كل صلاة فذلك اصله في الارض وفرعه في السماء انتهى وقد قيل كذلك في الصحيحين عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما لفظه بالاختصار ان الشجرة الطيبة هي نخلة والحبيشة هي الخنظلة فاذا رايت المذكور في الذكرو مثله واعتبرت بقصصه وامثله رايت العالم شجرتين طيبة وخبيثة او شجرة ذات غصنين خبيث وطيب متقسمين بعد الاجتماع في الاصل والفرع ايضا على فن اسمه تعالى الهادي واسمه المفضل وعلى اسمه المعطى واسمه

المانع وعلى اسمه الضار واسمه النافع سيئ مائر تقابل حضرات الاسماء جمعا
و فرادى بحسب النجوم والمواقع عند كل واقع .

وبانه ﴿﴾ بوارد قوله تعالى تسقى بماء واحد كما نص الوارد قاله قويا
بالواحد لبناء على الوحدة ابدأ اذ لا مائتين ولا شجرتين وان تعددت الافتنان
بالاجناس والانواع واخذت في السط بالتفاصيل الى ما لا حصر له ابدأ
واخذت ذات اليمين وذات الشمال فاصحاب الميمنة ما اصحاب الميمنة واصحاب
المشئمة ما اصحاب المشئمة والسابقون السابقون اولئك المقربون وهم المفردون
كما ورد وقد مر سبق المفردون وهذه القسمة الثنائية في الصورة الثلاثة شاملة
للجهات الست فالمشئمة لها اليها التمتد والخلف والميمنة لها اليها العلو والامام
كما ترى وفيه اقسام . والسابقون هم المفردون من اهل اليمين لانهم سباقهم فهم فيهم
ومنهم فالمدار في ذلك على الذكر الذي هو ذكر الام الجامع لجميع الازكار بدءا او عودا
لانه اصلها وعليه تبنى وبه تصرخ في طرف انواع الوحدة وان تكثرت واليه
تكفى كما ورد فيما اخرجه ابن التجار عن علي بن ابي طالب رضى الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال الله تعالى لا اله الا الله كلامي وانا هو
فمن قالها دخل حصني ومن دخل حصني امن من عقابي الحديث فذكر الام الذي
هو لا اله الا الله محمد رسول الله اولوا آخر اصل لما بيني عليه في الشريعة قبولاً
ورد الجميع انواع مبياتهما امر او نهي بما اشتمل عليه في ماهية الامر فصيغة فعل ماضية
في الواجب والمندوب والمباح ولا تفعل في الحرام والمكروه وما لا ينبغي وخلاف
الاولى كله داخل في المكروه وتركه والصحيح داخل في المأمور به والفا سد داخل
في المحرم المهي عنه فلا يخرج عنها الامر ولا نهي ابدأ من حيث كان الامر . ثم هو كذلك
اصل في الطريقة ورسمها بتأقينه بالسند المتصل الى رسول الله صلى الله

عليه وآله وسلم بالثقات الاثبات اولا كما هو اصل في الشريعة للقتال ليرتسم
بما هي امرة فعلا وتركها بحال ارقى من الاول اذ من الماخوذ ثم متروكات
كثيرة للرخصة ثم وللمزيمة هنا فالحال كالحال بعد احكام اس الاول على
قاصدة الكمال اذ صاحب الطريق وقابها يتجافى منيات الامور شرعا
بالامر اولا ثم بالضرورة ثانيا بحسب مقامه الاول والثاني ثم في عالي في منيات
الابرار الطالين للزكاة فيمن تركي طلبا للقرب مع المقرين بحسب
ما يؤمر وينهى بالامر العام ان كان متسببا والخاص ان كان متجردا يجمع
واجبات الطريق اجمالا كما هو مقرر بالسطح في محله اذ لسان التبيين
على اختلافهم شغلنا اموالنا واهلونا فاستغفر لنا ولسان التجرد بين صلى
اختلافهم ترواها للخلص يريدون وجهه ثم هو ان ذكر الام اصل في الحقيقة
كما سبق ورسمها عند المحقق للبناء عليه اولا واخرا وانما يعود بانواع كريمة
وافنان شتى منطلقا في مجارى فروع الاذكار بحسب المذكر وما يليق به الله
اليه في وقته وحاله سرا وجهه فقد يلازم ذكره في اوقات عديدة وقد يلازم
اذكارا في وقت واحد بحسب خطاب الحق له في سره وظهور ذلك له على
جهده في ظاهره عن سره لقبول القلب من الله بلا واسطة ما يليق به الله اليه
في رز في كل سماء له واراض منه بما يوحى في امن امره فيعود المحقق عند
ذلك مطلقا كاصله لا لون له بل لونه لون انا له الحال به حالا وزمانا ومكانا
لكمال سماعه وتوفير شروط دواعيه ومغيبه في اتباع الاحسن فالاحسن فهذه اياما تمت
اجالاته اجمالا للجميل ثم الله ينشئ نشأة التفصيل الآخرة له منه بفتح خزائن
غيبه من قلبه لانه المودع فيه كل ذلك في كل عبدا وانه وهذا من خزائن التقوى
والهامه ولذلك جال فيه التصريف بالاصبعين وصرف بينهما فخرج الاخر بالقصبتين

وباقه الاعادة منه فمن شاء اقامه ومن شاء ازاعه وهو القاهر فوق عباده وهو الحكيم
 الخبير وكل هذا قد كبر بالقلب وشانه وانه محل الطبع والشرح وقد اودع الله ما شاء
 به مما يحب اليه وكره وزين في كل بحسبه على حسب علمه به فتبصر.

فالتلقين للذكر **اولا** كالبنذر تفرس لينت فرعها بعد ثبوت اصلها في
 قلب القابل فتعد بالورد منها بقدر المتلقي ان كان متسببا بالقدر الذي يامر به
 الملقن له كما يراه بحسب حاله ووقته وفراغه وما يوصيه فيه من الورد بلاله
 الاله بالف او الوف او مائة او مائتين او عشرات مقسمة له على قدر فراغه فان
 الدوام وان قل الورد له اثر بالغ فاجع كسابير حل السانية في حجرها فيلدم على
 ما امر فلا يجاوز ولا يعدوه ليقع له النفع باذن الله وان كان تجردا انقطع لما راها
 وكانت عمله وحرفته وشغله حتى يحكم الله له بقدر وسعه وهو خير الحاكمين
 ونلقن الذكر عن الله تعالى على لسان رسوله بما امر به واخذ منه بالسند المتصل اليه
 شريعة وطريقة على ايدي الثقات الاثبات ويقرره قوله تعالى فتلقى آدم من
 ربه كلمات فتاب عليه وقوله تعالى فاعلم انه لا اله الا الله وقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا
 اذكروا الله ذكرا كثيرا وسبحوه بكرة واصيلا هو الذي يعلى عليكم وملائكته
 ليخرجكم من الظلمات الى النور وكان بالمؤمنين رحيما تحبهم يوم يلقونه سلام
 واعد لهم اجرا كريما فالذاكر لزم الذكرو ما مور الذكور على الدوام في علمه
 وبعد تكمينه اذ لا يامر الحق عدما وامر الحق في علمه واليه بالخطاب الازلي
 الايدي لقدم كلامه تعالى وتلقه بما يتعلق به العالم غائبا وشاهدا فامر الله الموجود
 في علمه ابدى متى شاء ان يكون كما علم وشاء كاز ويهذوله امره وصح ايتامه والا
 فلو كان غير ذلك لم يكن شئ من ذلك وقس به جميع الامور المأمور ولا شبهة كما توهمها
 ذو الشبهة من قدم العالم اذ قدم العالم في علم الله امر لا فتاح له ولا اختتام فلا وهم

بعد هذا الحادث في صورته الكونية لا في علم الله به فلا شبهة بل هذا هو الحق من ربه ولا سبيل الى خلافه بحال ابداً .

والذ كر نفسه كما قال سيدنا محمد بن عطاء الله الشاذلي الاسكندراني رضى الله عنه في كتابه مفتاح الفلاح ومصباح الارواح والكبرياء قاطبة كذلك قالوا هو التخلص من النقلة والتسيان بدوام حضور القلب مع الحق وقبل ترد يداسم المذكور بالقلب واللسان وسواه في ذلك ذكر الله واصفة من صفاته واحكم من احكامه او فعل من افعاله او استدلال على شئ من ذلك او دعاء او ذكر رسله وانبيائه او اوليائه او من اتسبب اليه او تقرب اليه بوجه من الوجوه او بسبب من الاسباب او فعل من الاعمال بقوة او ذكر او فكر او شعرا وغناء او محاضرة او حكاية .
فالتكلم ذكره والمدرس ذكره والمفتي ذكره والواعظ ذكره والمتفكر في عظمة الله تعالى وجلاله وجبروته واياته في ارضه وسماواته ذاكره والممثل بما امر الله تعالى به والمتنهي عما نهى الله عنه ذاكره .

والذ كر قد يكون باللسان وقد يكون بالجنان وهو واقعه واتمه وابلقه لانه الموصل الى ما بعده من النتائج الكريمة والتعطفات الالهية الرحيمية وقد يكون باعضاء الانسان وقد يكون بالاعلان والاجهار والجامع لذلك كله ذاكر كامل .
فذكر اللسان هو ذكر الحروف بلا حضور وهو الذكر الظاهر وله فضل عظيم شهدت به الاخبار والآيات والاثار . (ومنه) المقيد بالزمان او بالمكان .

(ومنه) المطلق فالمقيد كالذكر في الصلاة وقبيلها وعقبها وفي الحج وقبل النوم ومعه وبعده والا كل كذلك وعند كروب الدابة وطرفي النهار وغير ذلك والمطلق مالا يتقيد بزمان ولا مكان ولا وقت ولا حال . (فنه) ما هو ثناء على الله كفا في كل واحدة من هذه الكلمات وهي سبحان الله والمجد لله ولا اله

الذ كر قد يكون باللسان الخ

الا الله وانه اكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم . (ومنه) ماهو
 دعاء مثل ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب
 النار . ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا او اخطانا الآية او مناجاة . وكذلك
 اللهم صل وسلم على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم وهو اشد تأثيرا في قلب المبتدئ
 من الذكر الذي لا يتضمن المناجاة لان المتلحي يشعر قلبه قرب من بلجيه وهو
 مما يؤثر في قلبه وتلبسه الخشية . (ومنه) ماهو ذكر فيه رعاية او طلب دنيوى
 او اخروى . (فالرماية) مثل قولك الله معي الله ناظر الى الله يراى فان فيه
 رعاية لمصلحة القلب فانه ذكر يستعمل لتقوية الحضور مع الله تعالى وحفظ
 الادب معه والتحرز من الغفلة والاعتصام من الشيطان الرجيم وحضور القلب
 مع العبادات وما من ذكر الا وله نتيجة تخصه فليذكر اشتغلت به اعضاءك مما في
 قوته والذكر مع الاستعداد هو الداعي الى الفتح ولكن بما يناسب . 59353

قال الامام الغزالي رحمه الله الذكر حقيقة هو استيلاء المذكر على القلب
 وانحاء الذكر قال لكن له ثلاثة قشور بعضها اقرب الى القلب من البعض واللب
 وراء القشور الثلاثة وانما فضل القشور لكونها طريقا اليه فالقشر الاعلى ذكر اللسان
 فقط ولا يزال اذا كرم الى الذكر بلسانه ويتكلف احضار القلب معه اذا القلب
 يحتاج الى موافقته حتى يحضر مع الذكر ولو ترك وطبعه لا سترسل في اودية
 الافكار الى ان يشارك القلب اللسان عند ذلك وتمتلي الجوارح والجوانح (١)
 بالانوار ويتطهر القلب من الاغيار وينقطع الوسواس ولا يسكن بساحته الخناس
 ويصير محلا للواردات ومراة صديقة للتجليات والمعارف الالهيات واذا سرى
 الذكر الى القلب وانتشر في الجوارح ذكر الله كل عضو بحسب حاله .

قال الجري رحمه الله كان من اصحابنا رجل يكثّر ان يقول الله فوق

الذكر هو استيلاء المذكر على القلب

يوماً على رأسه جذع فشج رأسه وسقط الدم فاكتسب الدم على الارض الله الله
 فالتدكر فارلاتني ولا تدرك فاذا دخل بيتنا يقول انا لا اغبري و ذلك من معاني
 لاله الا الله فان وجد فيه خطا احرقه فصار ناراً وان كان فيه ظلمة كان نوراً
 فنوره وان كان فيه نور صار نوراً على نور والد كرم ذهب من الجسد الاجزاء الحية
 الزائدة الحاصلة من الاسراف في الاكل ومن تناول القمم الحرام او اما الحاصلة
 من الحلال فلا يد له عليها فاذا احترقت الاجزاء الحية وبقيت الاجزاء الطيبة
 سمعت من كل جزء كرا كانه ينفع في البوق . واو لا يفهم الذكر في دائرة الرأس
 فيجد فيه صوت الكوس والبوق .

والد كرم سلطان اذا نزل موضعاً ينزل بوقائه وكوساته لان الذ كرم ضد
 ماسوى الحق واذا وقع في موضع اشتغل في الضد كما تجد من اجتماع الماء والنار
 وبمدى هذه الاصوات نسمع اصواتاً مختلفة مثل خرير الماء ودوى الريح
 وصوت النار اذا تاججت وصوت الارجية وخط الخيل وصوت اوراق الاتجار
 اذا هت عليها الريح وذلك لان آدمى مركب من كل جوهر شريف وضع
 من التراب والماء والنار والهوى والارض والسما وما بينهما . (فهذه الاصوات
 اذكار كل اصل وعنصر من هذه الجواهر ومن يسمع عنده من هذه الاصوات
 فقد سمع الله تعالى وقدمه بكل لسان وذلك نتيجة ذكر اللسان بقوة الاستغراق
 ورجاء صار المبدى الى حالة اذا سكنت عن الذكر تحرك القلب في الصدر حركة الولد
 في بطن امه يطلب الذ كرم قالوا فان القلب مثل عيسى بن مريم عليه الصلاة والسلام
 والد كرمه واذا كبر وقوى صعد منه خنين الى الحق وصوت وصعقات ضرورية
 شوق الى الذكر المذكور . (و ذكر القلب شبه رنة النحل لا صوت فيه رفيع
 مشوش ولا خفي شديد الخفاء واذا استمكن المذكور من القلب وانمحق الذكر

وخفي فلا يلتفت الذّاكر الى الذّكر ولا الى القلب فان ظهر له في أثناء ذلك التفات الى الذّكر او الى القلب فذلك حجاب شاغل وذلك هو القاء وهو ان يبقى الانسان من نفسه فلا يحس بشئ من ظواهر جوارحه ولا الاشياء الخارجة منه ولا العوارض الباطنة فيه بل يغيب عن جميع ذلك ويغيب عنه جميع ذلك ذاهبا الى ربه اولا ثم ذاهبا فيه اخرى فان خطر له في أثناء ذلك انه فني عن نفسه بالكلية فذلك شوب وكدورة والكمال ان يفنى عن نفسه وعن الفناء والفناء عن الفناء غاية الفناء .

الفناء **الاول** الطريق وهو الذهاب الى الله والنما الهدى بده واعي بالهدى هدى الله كما قال عليه الصلاة والسلام اني ذاهب الى ربي سيهدين . وهذا الاستغراق قل ما يشئ ويدوم فلن دام فصارت عادة راسخة وهيئة ثابتة مرج به الى العالم الاعلى وطالع الوجود الحقيقي الاصنى وانطبع له نقش الملكوت وتجلى له قدس اللاهوت . (اول) ما يمثل له من ذلك العالم جواهر الملائكة وادواح الانبياء والاوالياء في صورة جميلة يفاض اليه بواسطتها بعض الحقائق وذلك في البداية الى ان يملود رجته عن المثال ويكافح بصريح الحق في كل شئ . فمده ثمرة لباب الذّكر و'نما يبدو' هاذكر اللسان ثم ذكر القلب تكلفا ثم ذكره طعنا ثم استيلاء المذكور وانحاء الذّكر . وهذا سر قوله صلى الله عليه وسلم من احب ان يرتع في رياض الجنة فليكثر ذكر الله . بل سر قوله صلى الله عليه وسلم يفضل الذّكر الخفى على الذّكر الذى تسمعه الحفظة سبعين خفصا . (علامة) وقوع الذّكر الى السورغية الذّاكر من الذّكر والمدكور فذكر السر الهيمان والفرق فيه ومن علامته انك اذا تركت الذّكر لم يتركك وذلك طريقان الذّكر فيك لينسبك من الغيبة الى الحضور ومن علامته شد الذّكر رأسك واعضائك جميعا فتكون كالمشدود بالسلاسل والقيود ومن علاماته انه لا تخمد نيرانه ولا تذهب انواره بل ترى ابد النوار صاعدة

واخرى نازلة والنيران حواليك صافية تتأجج وتتقد . واذا وقع الذكر الى السر يكون الذكر عند سكون الذكر كأنه غرض الابر في لسانه وان وجهه كله لسان يذكر بنور فائض عنه . (ثم اعلم) ان كل ذكر يشعر به قلبك تسمعه الحفظة فان شعورهم يقارن شعورك وفيه سر حتى اذا غاب ذكرك عن شعورك بهذا بك في المذكور بالكلية يقيب ذكرك عن شعور الحفظة .

❦ تنبيه ❦

❦ ذكر الحروف ❦ بلا حضور ذكر اللسان وذكر الحضور في القلب ذكر القلب وذكر النية من الحضور في المذكور ذكر السر وهو الذكر الخفي . (واعلم ان رزق الظاهر يحرك كات الاجسام ورزق الباطن يحرك كات القلوب ورزق الاسرار بالسكون ورزق العقول بالفناء عن السكون حتى يكون العبد ساكناً بالله مع الله وليس في الاغذية قوت للارواح وانما هي غذاء الاشباح وقوت الارواح والقلوب ذكر الله علام الغيوب قال الله تعالى لا يذكر الله تطمئن القلوب فاذا ذكر الله بلسانك ذكر مع ذكر لسانك الجمادات كلها واذا ذكر الله بقلبك ذكر مع قلبك الكون ومن فيه من هو الله تعالى واذا ذكرته بنفسك ذكر معك السموات ومن فيها واذا ذكرته بروحك ذكر معك الكرسي ومن فيه من هو الله واذا ذكرته بعقلك ذكر معك حمة العرش ومن طاف به من الملائكة الكرويين والارواح المقربين واذا ذكرته بسرك ذكر معك ما فوقه من العوالم يجمع عوالمه وقال ❦

❦ تنبيه ❦

❦ الباعث ❦ على الفعل اما روحاني وهو الاخلاص واما شيطاني وهو الزيادة واما ركب منها والركب منها اما ان يتساوى فيه الطرفان فيسقط او يكون الروحاني اقوى فيدفع او النفساني اقوى ولا يكون الا من محب للنفس

ذكر الحروف واللسان والقلب والسر

الباعث على الفعل

واحوالها وشهواتها كان الاول لا يكون الا من محب الله تعالى فاذا تمارضا كان
لاله ولا عليه واذا رجع لاحدهما كان بحسبه والوزن يومئذ الحق فمن ثقلت
موازينه فاولئك هم المفلحون فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال
ذرة شرا يره الى ان قال رحمه الله تعالى .

فصل في آداب الذكر

الذكر له آداب سابقة وآداب لاحقة وآداب فيه . اما السابقة فلي
السالك التوبة وتهذيب النفس بالرياضات ولطيف الاسرار وتهيبها المواسم
حضرات الذكر الالهى باعتزال الخلائق وتخفيف الغذاء والملائق وقطع كل
عائق وتحصيل علم الاديان والابدان المفروض على الايمان وتحوير المقاصد بان
تكون شرعية لاعادية وعلية اذا كان مفردا معنوا واختيار ذكر لنفسه
مناسب لحاله فيدأب على ذكره ويواظب عليه حتي ينظر ثم ته عليه بناية الله
تعالى فيه .

ومن الآداب الملبس الحلال الطاهر الطيب بالرائحة الطيبة
لما يعينه ويحضره . (ومنها) طهارة الباطن باكل الحلال فان الذكر وان كان
ناراقا كل الاجزاء الناشئة من الحرام الا انه اذا كان الباطن خاليا من الحرام والشبهة
تكون الفائدة اعظم في التنوير واكثر وابلغ في اتمام النور على النور كالظهور وعند
ملاقات الحرام تذهب الانارة في التطهير وما الى ذلك من الآداب السابقة .
ومن الآداب المقارنة الاخلاص به لله تعالى وقطيع المجلس بالرائحة
الطيبة لاجل الملائكة والجن والجلوس وان يجلس مترعيا مستقبل القبلة اذا كان
وحده وان كان في جماعة فيث اتع به المجلس (و منه) وضع راحته على فخذه
وتعصب عينيه قالوا ان كان تحت نظر شيخ تخيل شيخه بين عينيه فانه رفيقه

آداب الذكر

في الطريق وهاديه وان يستمدعنه بقلبه اول شروعه في الذكرا يستمد من همته
و يعتقد ان استمداده منه هو استمداده من النبي صلى الله عليه وآله وسلم لانه قائمه .
ومن آذابه ❦ ان يذكرك بقوة تامة مع التعظيم للذكور وان يصعد لاله
الاله من فوق السرة ناويا بلاله نفي ماسوي الله عن القلب وناويا بالاله ايصالها
الى القلب اللحى الصنوبرى الشكل ليتمكن الاله في القلب فيعطيه الثبات
عند الاثبات ويسرى في جميع الاعضاء . (ومنها) احضار معنى الذكرك بقلبه
من كل مرة وادنى درجات الذكرك انه كلما قال لا اله الا الله لا يكون في قلبه شيء
غير الله الانقضاء من قلبه ومتى التفت اليه في حال ذكره فقد انزله . منزلة الاله
قال تعالى ارايت من اتخذ الهه هواه . وقال تعالى ولا تجعل مع الله الها آخر . وقال
تعالى الم اعهد اليكم يا بنى آدم ان لا تعبدوا الشيطان . وفي الحديث تمس عبد
الدنيا وتمس عبد الدرهم وان كافا لا يبدان بر كوع ولا جود وانما ذلك بالتفات
القلب اليها فلا يصح منه لاله الا الله الا نفي ما في نفسه وقلبه مما سوى الله .

(قال الشيخ) عبد الرحيم الغفاني قلت لا اله الا الله مرة ثم لم تمد الى . وكان في تبه
بنى اسرائيل عبدا سود كما قال لا اله الا الله ايض من رأسه الى قدميه وتحقيق
العبد بلا اله الا الله حالة من احوال القلب لا يبرع عنها اللسان ولا يقوم به الجنان
ولاله الا الله وان كانت خلاصة الخلاصة من التوجهات فهي مفتاح حقائق
القلوب وترقى السالكين الى عوالم الغيوب .

❦ ومن الساس ❦ من اختار موالاة الذكرك بحيث تكون الكلمات كالكلمة
الواحدة لا يقع بينها خلل خارجي ولا ذهني كيلا ياخذ الشيطان منه فانه
مثل هذا الموضع بالمرصاد لعلمه بضمف السالك عن سلوكه . هذه الاودية
لعمدها عن هادته لا سيما ان كان قريبا العهد بالسلوك ولو اود هذا اسرع فتحا

للقلب وقرباً من الرب وقال بعضهم تطويل المد من لا اله الا الله مستحسن
مندوب اليه لان الذكرك في زمن المد يستحضر في ذهنه جميع الاضداد والانداد
ثم ينفىها ويعقب ذلك بقول الا الله فهو اقرب الى الاخلاص لانه يكون الاقراء
بالالهية وهو وان نفى بلا اله عينه فقد اثبت بالاكونه بل (الا نور يوضع على
القلب فينوره) (ومنهم) من قال ترك المد اولى لانه ربما مات في زمن
التلفظ بلا اله قبل ان يصل الى الا الله (ومنهم) من قال ان قصد الانتقال
من الكفر الى الايمان فترك المد اولى لیسرع الانتقال من الكفر الى الايمان وان
كان مومناً فالمد اولى لما تقدم.

(وادابه اللاحقة به) اذا سكبت باختياره يحضر مع قلبه مثل ما لو ارد الذكرك
وهي النية الحاصلة عقيب الذكرك ونسى النومة ايضاً فكان الله تعالى اجري
العادة بارسال الرياح نشرأين يدي رحمة العلية المطرية اجري المادة بارسال
رياح الذكرك نشرأين يدي رحمة العلية فلم يهرد عليه ما يضر قلبه في لحظة
مالا تعمه المجاهدة والرياسة في نحو ثلاثين سنة (وهذه الاداب) تلزم
الذاكر الواعي الخاره

اما المساوب الاختيارية فهو مع ما يرد عليه من الاذكرك وما يرد
عليه وهو من جملة الاسراف قد يجرى على لسانه الله الله او هو هو او لا لا
او آ آ او اه اه او صوت يثير حرف او تحبط للقلب عليه فادبه في ذلك
التسلية للوارد وبعدها فصال الوارد يكون سا كناسا كئا (وهذه الاداب) لمن
يحتاج الى ذكر اللسان وما نذاكر بالقلب فلا يحتاج الى هذه الاداب الظاهرة
وانما يحتاج الى تصفية مره مما سوى مذكوره وذكر موافقه اعلم انتهى ما قاله سيدنا
احمد بن عطاء الله الشاذلي الاسكدراني (١) في مفتاحه المذكور. زيادة يسيرة

واختصار يسير . (وقال) سيدنا عبد الكريم ابن هوزن القشيري أبو القاسم
رحمته (١) في رسالة الذكر له .

❦ فصل ❦

❦ اذا تحقق الذكاء ❦ في ذكر اللسان وقع ذكر لسانه الى ذكر القلب
فذا ذكر القلب يرد عليه في الذكر احوال يجدها من نفسه بل يسمع من
قلبه ثم تعالى اسماءها اذا كان لم يسمعها قط ولا قراها في كتاب ببارات مختلفة
والسنة متباينة لم يسمعها ملك ولا آدمي فان لازم همته ولم يلتفت ولم يلاحظ
هذه الواردات قال المراد والزيادة الى ان ينتهي الى ذكر السروان التفت الى
ما يجري عليه من هذه الاحوال ولا حظ هذه المسميات وهذه الاذكار
ونظر اليها واشتغل بها فقد اساء اذ به فيما قب في الوقت . (وعقوبته)
انقطاع المزيده ثم يعاقب ثانياً ان اصر عليه بان يرد الى حال العلم بهذه
الاحوال وترد عليه علوم حتى يظن انه قد فتح عليه علوم الاولين والآخرين
فان لاحظ ما يرد عليه من العلوم فهو سوء ادب فيستحق العقوبة . وعقوبته
في هذه الحالة ان يرد الى حال الفهم . (والفرق) بين حال العلم وحال
الفهم ان العلم وجود يرد على انقلب من حيث العلم والفهم نظرا الى ذلك العلم
كن الفهم علم بانه كان له علم بتلك المسائل فان نظرا الى الفهم فقد اساء ادبه
وعقوبته ان يرد الى حال الغفلة .

❦ فصل ❦

❦ اذا ذكر المبد ❦ بلسانه تقوى همته في الذكر حتى يذكره باللسان مواظباً
عليه حريصاً ورغبافيه حتى لا يبق منه جزء الا كان راعياً في ذكر اللسان فاذا ذكر
بلسانه ونظر بقلبه الى الله تعالى ترد عليه احوال يتوهم المبدانه يزيد ويربو ويعظم

❦ اذا تحقق الذكاء ❦ في ذكر اللسان

❦ اذا ذكر المبد ❦ باللسان مواظباً

حتى كانه اكبر من كل شيء ثم يرد عليه من الحق قهر من الخوف يده به
 فيمنع العبد من ان يذهب ويظم فيصطلحه ثم يعيده فاذا اعاده عاد العبد الى
 حالة اقوى من الاولى ثم يرد عليه قهر اعظم من الاول ولا يزال متردد بين
 هذه الاحوال في الزيادة يترقى في كل نفس وكل ساعة حتى يرد عليه قهر عظيم
 بعد ان اتي عليه سنون كثيرة في ذكر اللسان نفسه فاذا عاد اعاده بعد هذا الفناء
 تقطع عنه ذكر اللسان فلا يجد العبد من نفسه شيئا من السمع ولا من البصر
 الا شيئا ضيفا ثم يصير ذكره الى القلب فيسمع من قلبه ذكر القلب حتى
 يتقن ان يكون في مفازة لان عنده ان الناس يسمعون بأذانهم ذكر الماذي في
 قلبه ولا يعلم ان احدا غيره ليس يسمع ذلك :

❦ وابتداء ❦ بالذكري في الجوارح انه بعد حركة في جوارحه حتى لا يبقى
 عليه منه جزء من لحم وعظمه الا ويحد فيه حركة واختلاجات ثم تقوى تلك
 الحركات وتلك الاختلاجات حتى نصير اصواتا وكلاما حتى يسمع العبد
 من جميع جوارحه واجزائه اصواتا الا من لسانه فان اللسان لا يتطق في هذه
 الاحوال والعبد ملازم بهيمته لانه يثقن انه لو لاحظ وطلب علم هذه الاذكار
 بقي فيها فهو لا ينظر اليها حتى يرقى منها الى غيرها وهذا بعد ان وقع الذكر
 الى القلب واما في حال ذكر اللسان فتكون هذه الحركات والاختلاجات
 للجوارح ولكن لا بهذه القوة :

❦ فصل في احوال ذكر القلب ❦

❦ يظهر على العبد ❦ من آثار ذكر القلب شيء يجد الحلاوة له في فيه وحلقه
 حتى يقوم له ذلك مقام طعامه وشرابه فيجود العبد متبع ذلك الشراب من
 اصول اسنانه وهو احلى من الصل ويبقى اسنانه بمضغ على بعض حتى يشق

❦ ذكر الجوارح ❦

❦ فصل في احوال ذكر القلب ❦

عليه ان يفتح قاه فيجد هذا الشراب في فيه على هذا الوصف .
 وفي **﴿** حال هذا الشراب يقرب العبد من الموت حتى يذوب ويكاد
 يموت ولا يخاف في هذه الحالة الا من الموت حتى انه اذا بلغ العبد الى هذه الرتبة
 يهرب الف رجل من هذه اللذة ولا يهرب واحد من الالف ممن ادرك هذه اللذة
 بطريقة موصلة اليها يحتاج الذكر لا من الالف الاجنبي الذي لا يستطيع حملها
 بجملته فان هذه اللذة اصعب واقرب من الموت و يذوب العبد فيه حتى كأنه يتلاشى
 وكأنه يموت حتى يبلغ العبد في هذه الحالة ان صحبته هذه اللذة حتى يقرب من
 الموت فكما ان المبتدئ يهرب من الخلق يؤثر الخلوة فاذا بلغ العبد الى هذا المقام
 يهرب من هذه اللذة وصاحب هذه الاحوال يقول انا هرب من الخلق
 لهذا الشأن وفي حال هذه اللذة تقوى معرفته ويحتد بصره ويصيرته حتى كأنه
 يسمع وقع اقدام التمل وفي البداية يتمنى ان لا ينام وفي هذه المسئلة اكثر همه ان
 يجد المنام ويستريح (وعلامه) صحة هذه اللذة ان العبد لا يأخذ النوم مادام
 في هذه المسئلة ولو بقي سنين حتى تضاف هذه المسئلة فبئس شديد المنام
 (واعلم) ان لاهل هذه النهاية مسئلة وهي انهم يرد على اسرارهم مرة خطاب
 لا يشكون انه من الحق فنكون مخاطبته باللفظ والمتاجات فيجيبه السر والعبد
 يسمع من السر الجواب ومن الحق الخطاب . ومرة يكون بالحيلة فيسكت السر
 ثم يجرد كلاما ذلك الكلام في نفسه خطا بوهو جواب وليس للعبد فيه شيء يعلم
 العبد معرفته كأنه يرى نفسه في النوم انه ليس هو من الحق ولا شك ان ذلك
 كلام الحق فان غاب عن العبد هذه المعرفة للطيفة وارتفع التميز فهو جمع الجمع
 ولذلك قال قائلهم اذا الحق وقال ابو يزيد سبحاني ما قال ذلك الا الحق على لسان
 عبده لمحو الاشخاص .

فصل

العبد يعرف الخواطر التي تعرض له في باطنه ويميز بينها بان يعرضها على العلم
والامروالتهى فان صح على حد العلم فهو صحيح وان لم يصح فهو باطل
ثم اللطف من هذه المسئلة هي انه ربما يكون العبد على حالة شريفة
يريد الشيطان ان يرد ما الى حالة القاذي من تلك الحالة فيخطر بباله تلك الحالة فاذا عرض
ذلك الخاطر على العلم والامروالتهى فيكون صحيحا ولكن يكون من الشيطان
فكيف يعرفه العبد وقل من يعرفه من الناس .

(والجواب) منه انه انما يعرف العبد ذلك الخاطر بتوحش يعود عليه منه
وحشة فاذا ورد على القلب ضر به فاوجعه كالطعام الذي لا يكون فيه ملح فيعلم
بالوحشة والساجدة انه ليس من الحق وانه من الشيطان وانه خاطر غير مرضي
وان كان عاد الى ما هو طاعة مثل ان يامر به العجماء بغير الوالدين واتفاق صندان يروج
على العبد يرد من الحال الاعلى الى الحال الادنى لفسد ما هو عليه فزيادة وده
يتم ويزفع مراده بهذا المقدار وهذا الخاطر الذي من الشيطان يكون ضد الماهوية
وربما يصور الشيطان للعبد ان تلك الحالة اعلى من حالة العبد الاولى ولكن لا تكون
ضد الماهية العبد من حيث الاستغلاء والوحشة .

وان كان الخاطر من الحق وجد السكينة مع ما عليه العبد من الانقطاع
الى الله تعالى فيوميد . فيتفقان كشمسين التقيمتين في الصفة والهمة يلتقيان
ويتوافقان فان كانا ضددين في الحرفة تراحموا وتازعا كذلك العبد اذا كان على خاطر
من الحق لما معه من البضاعة ورأس المال اذا ورد عليه خاطر من الشيطان يميز بينهما
فيجد في نفسه ضدية الوارد عليه (والسكينة) تميز الضدية بين الوارد من الشيطان
وبين ما معه من الحق فتلك الضدية لما هو فيه تحكم انها من الشيطان وليست

من الحق وهذه الخواطر والاحوال التي ترد على العبد يسمع العبد اصواتا اهل ما يكون واحسن ما يكون فانها كلها الذوا طيب والطرب واشهى من اصوات الاوقات والزامير والبربط وكل شئ من صوت حلو حسن .

ثم هذا الخاطر من الشيطان يكون بهذه الخلاوة وربما يكون اتم خلاوة من الذي من الحق في الصورة وهو الذي من الشيطان يابوح فلا يعود الى العبد منه شئ فاذا لم يكن للعبد من الحق هذه الاحوال واورد عليه الشيطان لا يشك انها من الله تعالى الصورة الصالحة وانما يعلم انها من الشيطان الضدية التي بينها وبين ما عنده من الحق الذي هو عليه ولا يعود اليه من الوحشة كما سبق فلو لم يكن له شئ من الحق لم يعلم ان هذا من الشيطان ام من الحق ولكن اذا قوى في الذكر فترقى بالتدريج الى سماع هذه الاصوات الملوثة حينئذ اورد من الشيطان خاطره بحد الضدية بين ما بينه وبين ما عنده من الحق .

فصل

مثال المبتدى مع الاحوال كالطير الوحشي اذا جاء فان كان في الانسان حركة وقوة واثر الحياة والحس فمرنه واستوحش ولا يقع عليه وان سكن الانسان حتى يتوهم الطير انه ميت لا حراك فيه استانس به ووقع عليه فلا يفر . كذلك المبتدى في الاحوال يحب ان تسكن حوامه ولا تتحرك انفسه ولا يحرك بدنه ويتصبر حتى يصير خلقه ولا يهرك جزءا منه ولا يرد طرفه في الاشياء ويكون مراعى لمهتته ولا يحرك البتة جزءا من نفسه ولا بدنه ولا باطنه حتى تبدوله الاحوال مع طول المرات ثم يجب بعد ذلك ان لا ينظر اليها الى ما لا يدوله مطلقا البتة لئلا يجرب به عنها ولا يزال في الزيد .

ومذا الطريق الذي هو طريق خصوص اهل الله لا بد فيها من

مثال المبتدى مع الاحوال كالطير الوحشي

خصوص المجاهدة ومقاساة من لا تحتمله الاسماع والقلوب من الشدائد ولم يحك لهاي لم تخطر في البال لانه يورث المبد هذه المجاهدات ولكن اذا سلك سبيل الله تدخل عليه هذه المجاهدات شاء ام ابى ولو كان ذلك بتكافه لم يصبر عليه العبد الا قليلا لكن كنت احيانا في بدء المجاهدة واحوال الذكركر لو ارسل في من السماء لكان ايسر واهون من ان اقوم للاكل او التحرك لا وضوء والقرض لانه كان يغيب عني الذكركر فكان يشق علي التقضي بما كنت فيه لغوات الذكركر فتدخل علي تلك المجاهدة شئت ام ابى ثلثا ارد الى ما عليه الناس من احوالهم وكان يجري علي اشياء في احوال الذكركر عند قوم كرامات لكنها عندى في ذلك الوقت اشد من المعصية ولو ابتليت بالمعصية لكان اهن علي من تلك الاشياء لاني كنت اريد ان لا اناام البتة لثلاث اغيب عن الذكركر لحظة فكنت اقم على حبر ناتي من جدار عال والحجر قدر ما تضع عليه قدمي وتحتي وادي وفوقتي شاهق حتى لا ياخذني النوم فكنت اذا رايت وجدت نفسي نائمة مستلقية علي تلك الحجر الصغير علي الهوى من غير ان كان تحت شي ودما كنت في المسجد اريد ان ادخل الكوخة فلا ادخل لاجل الظرف اقم في المسجد واجه ان لا ياخذني النوم فياخذني النوم فاذا انتهت وجدت نفسي في الكوخة وكنت ارسى هذه الاحوال والكنى كنت اعد ها غفلات وعقوبات لاني كنت اقول هوذا يعطيني بالنوم من الذكركر ولا يجعل لي سبيلا لي النشاط.

واعلم ان المبتدئ في ابتداء امره مجتهد في ابتداءه مقصود من الاحوال الشريفة اللازمة للذكركر وفتح القلب وتوثيره فلا يزال دابا على سيره كذا جرى الله سننه في سالكي طريقه حتى اذا عجز العبد وطر وتوهم ان لا ينجي منه في الطريق شي حينئذ داركه الله بفضلته ورحمته • فيظهر له الكشف بعداياه ولكن في الابتداء كما ازاد جهنا از داد النسي المقصود منه بعدا هكذا كانت سنة الله في

وفي الابتداء في احوال الذكرك بلغت الى موضع كنت ابصر جميع المخلوقات من نفوذ الابصار ثم في الانتهاء لما ظهر الحق وبلغ الذكرا السر عاد البصر الى مثل احوال الناس *

ومن خلوص **الاحوال** بيني وبين ابي القوارس اني كنت ليلة من الليالي معه فاخذته النوم وكانت ليلة العيد و ابو الحسن هندي فخطربالي لو كان لنا سمن لضيفنا اليوم كذا وكذا فقال ابو الحسن في اليوم الق هذا السمن من يدك يش هذا فكره ثلاث مرات فايقلته من النوم فقلت اى شئ تقول فقال لاشئ الا اني كنت ارى في النوم كما نأبوض عر فيع نزه وكان الحق سبحانه يريد ان يظهر الهيبة وقعت على الناس وانت معنا يدك سمن لا تلقه وكنت اقول لك الق السمن من يدك قال فلما اشتد بي ذكر القلب قال لي ابو الحسن اذهب الى بعض الرسايق (١) معي ثم مال بي في الطريق واقعدني على حجر فقال طق شفتيك وقل (خد اى) قال فقلت واجتهدت حتى لا افخ القرفا تلتا فسمي وعاد الذكرا الى الصرف من ذلك اجد في سرى ان اقول (خد اى) فبعد ما جاوز الحاء ولا يجاوز هاء صار ذكرام متدافى الوقت اخذت عنى فغبت فلما مدت كان بعد الصلاة فحملني تلك الليلة الى تلك القرية ثم في تلك الليلة ردت الى البلد واخذت في انحول حتى صرت نظاما لا لحم علي البتة الا جلدي في يوم و ليلة ثم سكن عنى ذلك وفي سنة لم اعد الى حلتى من قوة النفس ولم يرد علي شئ يز يدني حالي او نقص منه والله اعلم *

هذا ما قاله الشيخ رحمه الله لتعلم ما هم عليه من اولهم الى آخرهم فمنوالم الحق الذى تدور عليه معالمهم الظاهرة والباطنة في الدنيا والاخرة العلم والعمل على الصدق والاخلاص والصبر وسلطانهم الذى ينفذون به في الاقطار

(ومنها) على عامة الاطوار الذكرى على اختلاف ضروره و كفايته سر اكان
 اوجهر او في كل منها انواع كثيرة مختلفة بحسب الذاكرين و امر جهم و اوقاتهم
 و احوالهم و بدايتهم و توسطهم و خاتمتهم و لكل منهم درجات بحسب ذلك مما عملوا
 على وفق المنزل من قبل الله تعالى اليهم بعله فيهم حالاً و مالا و الامر على ذلك
 ابداً . (وعبودية) الذكورة تعالى ابدية لا ينقضي امدها ولا يرف تكليفها
 حتى يلهمونه في الجنة كما يلهمون النفس فهو بمعنى امادة حياتهم و منشور ولايتهم
 و سلطانه عندم الذي به يترقون و يرتقون فاذا ذكر الله عنده هذا ذكر كثيراً .

فصل في

و من آداب طالب التلقين و ما يستحسن له اولاً ان يؤمر قبل ذلك ان
 يبيت ثلاث لبال بامر الشيخ على طهارة (و بصلى) ستدركات في كل ليلة من
 الثلاث ركعتين يقرأ في (اولاهما) الفاتحة و انازلناه في ليلة القدر ستاً (وفي الثانية)
 كذلك الفاتحة و انازلناه مرتين و يسلم و يهدي ثواب ذلك الى روح النبي صلى الله
 عليه و آله و سلم و يستمد من روحه الشريفة القبول و العون و الفتح (و بصلى)
 ركعتين يقرأ في الاولى الفاتحة و الكافرون خمساً و في الثانية الفاتحة و الكافرون
 ثلاثاً و يهديه الى ارواح عامة الانبياء و المرسلين و آلهم و صحبهم و تابعيهم
 و يستمد منهم ثم يصلى ركعتين يقرأ في الاولى الفاتحة و الا خلاص ارباباً
 و في (الثانية) الفاتحة و الا خلاص مرتين و يهديه الى روح ملقنه و مشائخه
 و مشائخهم و آلهم و صحبهم و تابعيهم و يستمد منهم اجمعين القبول و العون و العافية
 و الفتح و يصلى على النبي صلى الله عليه و آله و سلم عشراً . (و يقول) في الآخرة منها
 و على جميع الانبياء و المرسلين و آل كل و صحبهم و عامة المؤمنين عدد خلق الله بدم و ام
 ملك الله . (واختيار) هذه السور للقراءة ان كان يحسنها لما فيها من الفضل

الوارد بالسة لان لما ابرئناه وردناها تعدل ربع القرآن وفي رواية نصفه وسورة
الكافرون تعدل ربع القرآن والاخلاص ثلثه فمن قرأ بذلك فكأنه قرأ القرآن اجمع
فيهذا الفضل اختص سائر العباد ككتابهم وكل ثوبه وقد حض على ذلك الرسول
صلى الله عليه وآله وسلم بالفعول والمنقول (فاذا كان) يحسنه فلا يعدل
عنهما وان لم يحسنها جعل في الجميع سورة الاخلاص بمثل ذلك ولو تعلمها حفظا
ان لم يكن يحفظها الفضل الوارد في ذلك وان لم تقايسر ولو سورة الفاتحة وكفى
ثم يجلس مترجما يشرح في ذكره جزى الله عنا سيدنا ونبينا محمد صلى الله عليه وآله
وسلم ما هو امله الفجرة كل ليلة عند نومه ويكون ذلك آخر عمله في فراشه وينام
بعد تمام الذكركر حال كونه فيه مستحض النبي صلى الله عليه وآله وسلم كأنه يراه متادبا
بين يديه بذلك الحضور والاستحضار كأنه ينظره وهو واضع جنبه على فراشه وهو
فيه يذكره لياخذ النوم على ذلك فاذا كان المريد السالك شريف الاستعداد
حصل له من لك وقلع حسنة وامدادات جميلة بول امره فيبين عن حاله ونرشد الى
بيان قدر همته واستعداده من قبل ثلثين ذكرا الام وان اراد الشيخ غير ذلك بهذا
العدد او ازيد منه او اقل على حسب نظره في المريد فعل كوارد (اللهم) يارب محمد
صل على محمد وآل محمد واجزهم هذا عن طاهر اهله الفقاهة وكما يرى بازيد وادون من
ذلك او سبحان الله وبحمده وسبحان الله وبحمده وسبحان الله العظيم وبحمده
استغفر الله العظيم واليوباليه (فكل) هذه من مفاتيح خزائن الله في قلوب عباده
المسترشدين به اليه فبعد ذلك يلقنه اذ ذكر صبح ثالث ان كان مقبلا وليك ان كان
مسافرا وان ضاق وقته امره بالوضوء لوقته ان وسع وصلاة ركعتين لله تعالى واهداه
لم ولقنه واوصاه بما يليق به ان كان مقجرا او متسببا فيكون كما يراه له فان كان مسافرا
جمل له من ذكر الامور دامعا لا يخل به على قدر ما يراه لانه طيبه ومصاحبه في

طريقه وبه يصح اتسابه اليهم الى الطريق واهلها ويكون وارثا فيها عنه بقدر نسبة
وحياة نمية منها بعد التلقين الجدد كما ورد من بطا به عنه لم يصرح به نسبة .

(قال المصلح) يريد به والمتمم يريد به ويريد به وان كان قابلا للاقطاع الى ذلك
والعزلة والخلة بالذكر ثلاثا وبها وحشر الاو عشرين واربعين فمن ان كان اهلا
لذلك ويريد وله من ذلك قدر قبوه كما بد اللورثة للعالمين بذلك من الصبايم .

واعلم يا اعيان النبوة ان هذا الله الذي هو ذا كرام هو اصل ازال
الكتب السماوية وارسل الرسل عليهم الصلاة والسلام الى المكلفين وهو
تلقين الله لم ونعم الى الامم اولوا آخر .

قال تعالى يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله واعلموا ان لا اله الا الله واستغفروا لذنوبكم وللمؤمنين
والمؤمنات وقال تعالى يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله واعلموا ان لا اله الا الله
واتقوا الله واعلموا ان لا اله الا الله واتقوا الله واعلموا ان لا اله الا الله .

يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله واعلموا ان لا اله الا الله واتقوا الله واعلموا ان لا اله الا الله
يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله واعلموا ان لا اله الا الله واتقوا الله واعلموا ان لا اله الا الله
يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله واعلموا ان لا اله الا الله واتقوا الله واعلموا ان لا اله الا الله .

يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله واعلموا ان لا اله الا الله واتقوا الله واعلموا ان لا اله الا الله
يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله واعلموا ان لا اله الا الله واتقوا الله واعلموا ان لا اله الا الله
يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله واعلموا ان لا اله الا الله واتقوا الله واعلموا ان لا اله الا الله .

يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله واعلموا ان لا اله الا الله واتقوا الله واعلموا ان لا اله الا الله
يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله واعلموا ان لا اله الا الله واتقوا الله واعلموا ان لا اله الا الله
يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله واعلموا ان لا اله الا الله واتقوا الله واعلموا ان لا اله الا الله .

يا أيها من البلاء اذناها اللهم الحديث . (وقال) صلى الله عليه وآله وسلم لا اله الا الله لا يسبقها عمل ولا تترك ذنباً . وقال صلى الله عليه وآله وسلم لان اقول سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر احب الي ما طلعت عليه الشمس . فافضل الذكر هذا الذي ذكرناه به نظهر السعادة وتقبل العباد وتتم الصالحات والسيادة لانه هو النعمة التي بها تتم في جميع المحركات والسكنات النعمة عند جميع الكائنات والحمد لله عليها افضل حمد العبد وهو دعاء الى الله باشكر على هذه النعمة وسؤال فضله باستبقائها على عبده لنقر العبد الى نعمة سيده عليه بها وادامته فيها بفضلها ورحمته وعجز العبد عن تحصيلها الا بفضل الله عليه ورحمته له وهو التفتي الكريم .

يقول تعالى ﴿ على لسان اهل الجنة جملة لا اله الا الله وقالوا الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله . ﴾ (وقال تعالى وكذلك اوجينا اليك روحا من امرنا ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان) (وقال) تعالى افمن شرح الله صدره للاسلام وما والاها فقد كر .

والاستغفار ﴿ من التقصير في حق الشكر لله تعالى عليها من العبد افضل الدعاء منه لله تعالى لانه من تمام الحمد المذكور في الوارد الثاني بقوله وافضل الدعاء الحمد لله فلا تعارض وكونها في الوارد الاول افضل العلم لان علمها هو عين عملها من علم ذلك اعتقده بقلبه وكل ذلك عمل القلب العلم والاعتقاد وان كان الاعتقاد تابعاً له لانه مفرع عليه اذ هو عمل قلبي وما بنى عليه العمل هو علم فصارت بهذا لا اله الا الله علماً وعملاً ظاهراً وباطناً كما قال تعالى فاعلم انه لا اله الا الله فلي هذا هي العلم والعمل وبهذا العمل والمضي فيه دوام السعادة والقورز وكال القرب والنجاة - لمول دار السعداء مع الذين اتعمق الله عليهم ولا شيء افضل رباطاً من الذي ذكر لمعوم فرضه على الدوام ولزوم العمل به على كل حال

الاستغفار افضل الدعاء

من سائر الاحوال في جميع العوالم الظاهرة والباطنة وجعل الله محله من العبد
 قلبه ومنه ينتشر موزعاً على سائر اعضائه ومقاس ذلك من قلبه الواسع الجامع
 الذي هو بحر جميع تلك الجدة اول المنصب الى كل عضو عضو وقت وقت
 ورجوعها عنده الى الطل فيه كطل الازمان بتفاصيلها في الدهر على الدوام والبقاء .

(قال قلب) اوسع الذاكرين لله ولا شيء كسسته لسعته الحق ودونه كل شيء
 على الدوام وادسع عباداته العلم ودوام الذكره على كل حال ولا تمنعه العوارض
 البشرية لدوام مراقبته وطهارته ونقاته من البشرية وحدثا لانه من العالم
 الاعلى ولا يحدث عنده الا بالفتلة فهي حدثه فالعلم والحضور والمراقبة شأنه
 وهو صل القلب وهو المشار اليه بافضل العلم لا اله الا الله كما مر . (فانظر)
 الى سعته ودولها في الاولى والاخرى والباطن والظاهر . (والعامل) به
 على الدوام والحضور افضل العاملين كما ورد افضل العباد درجة عنده يوم
 القيامة الذاكرون في الله كثيرا وورد افضلكم الذين اذكروا اذ ذكر الله تعالى لربيتهم
 الحديث . من انس فبعما رتهم بالذكر وملازمته له واكثرهم منه صاروا
 ذكرا عند الناظرين لان ما جاور الشيء اعطي حكمه . (قال قلب) اوسع
 منشآت الحق في الخلق واجمها ليس كئله في هذه النشأة شيء يسبق ولا يلحق
 من المنشآت على منواله وهو في كل ذي قلب بحسب حاله وهو مستودع الحق
 عنده منشأته المرادة به من آثاره الظاهرة والباطنة (فكل) قالب له قلب من سائر
 ذرات العالم الملوية والسفلية وبه تصريفه في جميع تكاليفه وبه عقل ربه
 ونفسه ومثله وبه عبادته وعبوديته وعبودية الابدية لله لا انقطاع له سرمدا
 بدوام الله تعالى وعلمه في سمته عين جملة ضد المتحلي به وجهه عين علمه .

(وهو) بنسبة جهله يستفيد العلم من الله تعالى فيه يقع علمه بالتعليم من الله اليه

القلب اوسع الاشياء

كل قالب عالم فقلب

فلا يكون في شيء من ذلك جهلا منه بحسب حاله ونزله في أطواره الاباهه
 لانه من اسره ولا يحيط بشيء من علمه الا بما شاء فهو لوح التسطير وقلم التقدير
 بالمقادير عند كل تقدير وتأخير وعنوان ذلك قوله تعالى وقس وما سواها فالهمها
 خبورها وتوابعها قد اقلع من ذكائها وقد خاب من دسا (الهم) آت نفوسنا
 توابعها وزكها فانت خير من ذكها انت وليها ومولاها برحمتك يا ارحم الراحمين
 قد ذكر القلب في جميع العوالم ابدى لحياته الابدية مطلقا
 كان ما كان فاما يذكر بالثبوت والحضور مع الامور الى آخر درجاته المحقة بتفاصيله
 وذلك هو المحمود والمجور واما بضدها عند الغفلة والازاغة عما ذكره والذكري
 لما ذكره او ذلك هو الموزون (فهو) اي القلب مرتبه حضرة السعة والجمع
 للتضاد ات في وحدته بالذات وتمتده بحسب المنشآت وبنيتة ربنا لا تفرغ
 قلوبنا بسداد هديتنا فالعمل كله على القلب ازاغة وتقويم عند الجميع دائما فذكره
 لا فترة فيه لعموم لشرافه وحياته وعرفانه سرمدى وكله الى اى الهى لدني
 يضل به كثيرا ويهتدى به كثيرا والاحاطة به وتفصيل احوالاته متعذرة
 اغترافه واقفه من ورائهم محيط بل هو قرآن مجيد في لوح محفوظ (وقد)
 ورد عن ابن عباس ان اللوح المحفوظ قلب العبد المؤمن هذا من ترجمة القلب
 وايامه سمته وكذا ورد ما وسعني ارضي ولا سائي ولكن وسعني قلب عبدي
 المؤمن التقى التقى الوداع من توطئة مملكته وبيان سره وجهره في سيرته
 وصبره ورفقه فراه به فقد رآه بما رآه الله ومن رآه بالاخبار والاثار فانما رآى
 ظله وخياله فما بداله على مثاله لا ضرب الله امثاله فمن اقام الحق قلبه وفجره انهاره
 وعمره بسقيما ذكره المرضى اقطاره ورفع به بالذكرو الحياة الابدية من حضيض
 الجسم الى حيث اطاره ليقتضى اقطاره فقدر في الطور واقسم له به وبالكتاب

المسطور في دقه المنشور ويته المصور وسقفه المرفوع ويحمره المسجورة بالواقع
وماله من دافع فارت لذلك على قواعد التقويم المجيد بالمجيد مساواته وسارت
جباله وان حسبها التافل جامدة فهي جارية تمر كمر السحاب (فكل) هذه
الايامات والتصريحات بعض شان القلب عند الناظر فيه حين جمعه عليه
وحيث كان منتهى السير من كل سائر اليه فهو صاحب القبا في الدنيا والتعصيل هو
المطاع باذن الله عند الطائين والمصين والجاهلين والمالين والذاكرين
والاسبين من الخلائق اجمعين مما كان ويكون من الكائين (فعلم) بهذا
البيان صفة جهله في الجاهلين وتقوذه في النافلين لانه لم الامام المين على
وفق علم الله بهم اجمعين في الجانبين واقسم لك على ذلك بعه وباسين
ان هذا هو حق اليقين من رب السماوات والارضين وما بينهما ان كنتم مؤثنين
فسبح باسم ربك العظيم وتايد بالله واستعن به على طاعته متيحنا باسمه
ومستغنا خزان كرمه وجوده بذكره في محمود امره فانه من فقه ونصره
ومشور ولايته على رؤس المقبلين به والمقبلين فيه وبالله المدي-

فصل

واعلم ان المريد السالك اذا قبل على طريق الله واراد صلاح
حاله بتوفيق الله فابتدأه كما قال كبراء الطريق رضي الله عنهم باحد الطريقين
اما بالتعلق بالصوري واما بالتعلق المعنوي-

فالصوري هو ان ياخذ المريد السالك البيعة او التلقين من المرشدا وكلاهما
وياتر لما وصاه به بلا اخلال مقيما كان او سافرا فان اتباعه للامر يجرسه
وان بعد في الحس لاتصاله في المعنى وقر به به فان مرض له ما يخيل بما وصاه به
جعل ما وصاه به وسيلة لقطع المارض به لاقطعه بالعارض مما يمكن حتى يكون

المريد السالك كيف يكون ابتداءه

ذلك له سبباً ونسباً لمحقار ان بقي على صورته المعتادة الاولى فله نصيب بذلك من الارادة والحق باهل الطريق وميراث بقدر ما ادلى به .

❦ والتعلق المنوي ❦ هو ان ياخذ الية والتلقين او احدهما مع الصلبة والخدعة لطلب معنى ذلك وثمرته والدخول به الى مستوى صلب الوراثة الحقيقية فان صدق انقرد وكان كولد الصلب اذا انقرد انقرد بالميراث وان شاركه مثله في ذلك كانا فيه جميعا كالوراثة الحسية واجرائها مثلاً للتفهم مع اعتبار الصغر والكبر بينهما وان ورثا فالكبير متصرف والصغير منتظر او كانوا جميعاً فلا بد فيهم من المنازل للكبر الحسى والمنوى ورثا بما صار امرا احدهما الى الآخر ان تقدم احد الوارثين او الورثة فمن اى الطريق يقين دخل السالك بمحاطبة للامر بقدر وسعه وكميته مستوفى او مبعوضاً كان طريقه الى حصول الارادة والتعلق وصحة الانتساب مالم يقارن ذلك او ير تدعته ونموذ باقه من الازاحة بعد الهدى (فالدوام) على العزيمة داب اهل الورع والسيادة والتقى فاذا انقلب من هذه الحالة الكريمة الى الرغبة عنها بالخص من غير موجب شرعى يوجب ذلك كان ارتداداً عند اهل البصيرة من حالة شريفة ناهية مجيدة مرغوب فيها الى مرغوب عنه لافيه على هذه الصورة المذكورة (فعليه) عند ذلك بالاقلاع وعليه بجموعته الله بنصح نية الارادة لان الامل بالنيات الظاهرة الصورية والباطنة المنوية بايعا كان لان المنوية ترفع الصورية وهي اى الصورية طريق المنوية والمنوية منتهى الصورية فملاقها كملاقة الروح والجسد يقع التلكيف بينهما .

❦ وفى ذلك ❦ يقول شيخ الكمل واستاد الاكليم سيد ناو شيخ شيوخنا السيد محمد غوث قدس الله نوره الغريزى كتاب الدرجات له .

يعلم ان اول الشروط في حق المريد السالك واول سبيل حياته حياة
المرشد وفي ذلك يكون بلوغ المريد واذا اختار المريد السلوك والاتباع
ثم اراد الرجوع لا يمكنه عند ذلك الرجوع عنه على قاعدة الطريق
واهلها فانه بعد الاجتماع والاخذ بالمرشد الصالح لذلك لو اخذ البيعة
والتلقين من مائة شخص فلا يكون مريدا لاحد من لان رده ورجوعه عن
الاول يوجب رده ورجوعه عند الجميع متى ظهر امره لان البيعة من الاول
ثابتة بمحققة للذي ارشده واولا ويكون رده وقبوله على يد ذلك المرشد فان
الحكم في الطريق لذلك المقد الاول لانه حقيق عند الكل وهم وان تعددت
طرقهم واحد مستند ومابعد مجازي فان فعل ذلك للهوى فهو ردة في الطريق
بمسما كرد بيعة الخلافة بها خذها وان كان لسبب كوت او قعدا وعارض (١)

١ والعارض ان يسمع بالمرشد في محل فيرحل من بلده مسافرا له وبقصد
ويبدوله عمله في اثناء سيره بعد كونه طالبا لذلك اجمالا فيدرك احدا قبل
وصوله الى الشيخ ثم ينسب اليه بالتلقين منه فياخذ التلقين عنه مخافة ان يعرض له
عارض بموت او مرض او عاذر قبل وصوله الى المرشد حرصا منه على الانتساب
للطريق واهلها فله بعد وصوله الى مطلقه الذي هو مرشده ان ياخذ عنه وان
اخذ عن المنسوب منه لان هذا في احكم قائل منزلة التيمم عند المحدث قبل
وصوله الى الماء وان كان الماء مرثيا له فيفعل ذلك لحجة قطع المسافة الى الماء على
طهارة مخافة ادراك موت او عارض دونه وقد كان صلى الله عليه واله وسلم
تيمم بعد قضاء الحاجة قبل وصوله الى الماء مراعاة لذلك وتعلما وارشادا عاما
في كل ما يليق به ويكون مقاسا عليه فان التازل منزلة التيمم حكمه حكم
التراب يبيع الصلاة حيث يجب استماله وقد ورد في الاخبار

فبحسب الحال قوله رضى الله عنه وان كان رجوعه لسبب فيحسب الحال يعنى
 فيؤذن له في الرجوع فبسبب الموجب ان كان كوث المرشد او فقد من الحمل
 الى غيره او عارض بالتقدم واعراض القدر لا تحصى ونسأل الله العفو والعفو .
 ومن ذلك حاله ايضا انه اذا كان الطالب متعاقبم توجه في طلب
 المرشد لقطع المسافة الى لقائه فوجد بعض الاخذين عنه التامين فتلقن منه
 ليتصل سنده اليه مخافة ان يعرض له عارض قبل وصوله الى المرشد الصالح
 لذلك فله ذلك ثم اذا وجد المرشد وسلم الله من العوارض دونه واجتمع به
 فله الاخذ عنه وهذا الاخذ عنه هو الاخذ الحقيقي المتبع باذن الله تعالى والاول
 وسيلة اليه فتحكم حكم التيمم بعد الحدث الى الوصول الى الماء كما كان يفعله
 النسي صلى الله عليه وآله وسلم اذا ذهب الى الحدث تيمم قبل وصوله الى الاداوة
 والمنزلة تليما لقطع المسافة على الطهارة وللحذر من وقوع القوت بالقدر فيكون
 على طهر والتيمم هذا نافع في قطع المداقة وفي الموت على الطهارة خير مبيع
 للصلاة ولا رافع للحدث لو جرد الماء فكذلك وجود المرشد وما تقدمه من
 لا يصلح سواء كان اخذ عنه او عن غيره لان حكمه حكم التيمم المذكور فهو
 مشروع ومباح بقدر حاله والمرشد كالماء الرفع للحدث المبيع للاوامر الشرعية
 المزيل ايمان التجاسات بقدره لازاته من الطالب التجاسات المعنوية بعد الحسية
 فهو ماؤه فتذكر بهذا المثل ومنواله . (وقوله) رضى الله عنه قل ذلك واذا
 (تتمة حاشية صفحة ٣٣) عبادة معبود في الشرع كفر وفي الطريقة الكريمة
 روية موجود بين كفر والبيعة الحقيقية وسيلة الى حصول هذا المعنى بطريق
 اليقين ابتداء والمعاينة انتهاء او في الطريق ليس وراء ذلك الواحد الحقيقي
 شئ حتى يرده اليه ويقبل على غيره ١٢ هامش الاصل

اختار المريد السلوك ثم اراد الرجوع لا يمكنه ذلك على قاعدة الطريق -

١ مستند - في ذلك من السنة ما وقع لبعض الاعراب انه جاء الى المدينة وباعم النبي صلى الله عليه وآله وسلم واقام بالمدينة فاخذه الوعك واشتد به فجاء الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقال يا محمد اقلني يمشي فلم يقله صلى الله عليه وآله وسلم فذهب ثم عاد وطلب الاقالة فلم يقله فذهب ثم عاد فطلب الاقالة فلم يقله فخرج الامراني فقال صلى الله عليه وآله وسلم المدينة كالكبريت في حبشها كما ينفي الكبر خبث الحديد وكما قال - وقد تكلم العلماء في ذلك هل هو مرتد ام لا وظاهر موافقه اعلم انه باقى على الاسلام فاسق بالمخالفة اذ لو قاله لمكان مرئنا ولو كان بالخروج مرتدا لقضى فيه وانه اعلم (١) فلي هذا قياس المباح او المتلحق اذ اطلب الاقالة للهوى فالمالك للاقالة المرشد فابقاءه له على المخالفة وسكوته عنه حتى يصلحه الله ابقاءه له على طرف الامر مع المخالفة فيكون فاسقا لا مرتدا فلا يكون مرئدا لغيره وان كان فاسقا عن الامر وقد ورد الشيخ في قومه كالنبي في امته او كما قل والله اعلم - (فهذا) مما يرد الى ذلك ويدل له فكل امور اهل الطريق الى السنة وقياسها باذن الله تعالى وان لم يسله دليلهم الواقف على

(١) قال العلماء قوله اقلني يعنى ظاهره انه سأل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اقالة البيعة من الاسلام وبه جزم القاضى عياض وقال غيره انما استقال من الهجرة والالكان قتله على الردة ففيه تنبيه لما ذكره الشيخ فلا يرد المباح بل يبقى على مبايعته وان خالف لعل يصطاح فان فعل بنفسه جرى الحكم بحسبه فان النبي صلى الله عليه وآله وسلم هو الداعي الحقيقي بالوحدانية لا واحد الحقيقي فلا يقبل مستقبلا من رجع بنفسه جرت عليه الاحكام وان بقي على حاله كان فاسقا والفسق اخف من الكفر فيبقى عليه ولا يقال لانه اخف لضرر ١٢٠ هامش

قليم وبانة التوفيق فيكون اذا عرض المارض بحسب الحال كما قال وما يؤمر به
وما يرشدايه .

وقد ورد في عبادته مسودين في الشرع كمر وفي الطريق الكريمة
روية موجودين كفر لانه ما ثم موجود بذاته لذاته الاله الاول الاخر الباطن
الظاهر وهو بكل شيء عليم من الكائنات وغيرها ووجود الكائنات به لا يهاوله
لا هائلا موجودين على الدوام لذا تعابل الوجود الحق هو الله والنشآت افعال الله
تعالى كما قال تعالى الم نجمل الارض ما دادا والجبال اوتدا وخلقناكم از واجبا الايات
فروية وجودين لموجودين بذاتهما لا وجود له ولا يظهر هذا الا في الطريق
ظهور او اضمحا .

والية الحقيقة وسيلة الى حصول هذا المعنى بطريق اليقين
ابتداء والممانعة غايتها وفي الطريق ليس وراء ذلك الواحد الحقيقي شيء حتى
يرد اليه ويقبل على غيره والواحد مشهود في كل واحد موجود بلا واعد .
وينبغي للمريد الصوري والمعنوي ان ينوي بعد الثبوت والتوصل
تسليم نفسه الى الشيخ الكامل التخلق بكمال تخلفوا باخلاق الله بحسب الوقت
واهمه وان يدخل في طاعته باستعداد الارادة والانظر اح تحت امره .
ان كان يريد التجريد وتيسرت له اسبابه وان كان في السبب فكذلك
الا انه يكون في سببه مع تسليمه لما يامر به وينها عنه وينبغي للشيخ بقصده
واقطاعه ويلتزم على نفسه حرمة الشيخ وجوبا وطاعة امره فمائها تركه مطلقا
وما امره لا يفعل غيره وان بداله في الامر شيء يوجب تأخيره ابانه للشيخ
كل الابانة وعرض امره عليه فما اقره عليه قروما فقره عنه فقر وسبيل الشيخ
ان يقبله على ذلك بفضل ولا يرى له حقاه عليه واجبا ويرى حق الشيخ عليه

واجباً لانه اذا كان كذلك نفقت هذه المقاصد واثمرت له هذه النيات (اعلا
صالحه خالصه لله تعالى يرعى تعميل نعمها اما تا جل باذن الله عليه فاذا قبل
الشيء منه ذلك وارتضاء له يباريه •

• وصورة اليمعة **يضع** المر يد يد به جميعاً بين يدي الشيخ ان كان ذكراً وان كانت اثنى فلها حكم مستقل بالخطاب والنصيحة والامر شفاها او بواسطة ثوب او ماء يضع يده فيه وتشاركه ان لاق (١) يهدون مسك يد اماماً مطلقاً او بلا حائل على التفصيل الا ان شاء الله تعالى ويحيط الشيخ يده تفاعلاً بقبوله واستيعاب القبول كلتي يد يد النظا مرة والباطنة وحضرته الدنيا والاخرة او يضع الشيخ يده بين يدي المر يد اشاراً بانى محافظ لكل ما امرني به لا اترك منه شيئاً اختياراً والى وفاية لك بنفسى لا اسلك لمكروه حتى يد ابى او ازل وهذا اختاره سيدنا محمد الفوت طاب الله ثراه وما عليه اهل بلاده وولاته •

وصفة اخرى ان يضع المرید يدیه مجموعتين واليمنى اعلاها
ويضع الشئ يده عليهما من اعلاهما اشعارا بالخلافة وايضا اليها يبيان النياية فمن
سبقه الى منتهى الامر ثم يأمره بالتوبة فيقول رب اني اقل توبة نصوحا بحسب
توجهه ونيتة خالصة لعلني من غير تردد دحالا ولا حكم له على غيب الله وانما
يسئل عن صحة عقده وتوجهه حالا ولا يتخله ما يرد بعد مما لا ارادة له فيه
ولا اختيار له وتجب عليه التوبة منه وهو تجد هذه التوبة بينها ولذا يسمى
تجديدا بقولهم فيحسد التوبة لما اصابها من الوهن فيستغفر الله ويتوب
اليه فيقبل الشئ عهدوه بلفظه امكلة الطيبة ثلاثا ويسمها منه ثلاثا ثم يلبسه
فانسوة او شيئا من اللباس ان يسر تفاولا تبدل حاله الاول الى حاله الثاني

كافي تحويل الرذاة في السقيام يوم بمصاغة الاخوان من حضر المجلس ثقاه ولا
بالدخول فيهم والقبول منهم اذ هم من الشيخ كالجوارح من الجسد منا زلة الحسية
والمنوبة ثم يامر الشيخ باجتناب المعرمات والمكروهات و ملازمة الصوم
ونوافل الخيرات والصلوات وينبه بان لا يخرج عن العهد والامر وانه ان فعل
ذلك خرج من الارادة (واذا اراد) الاجال تضيق وقت اوسيب دعا الى
ذلك اكتفى في وصيته له لتحليل الحلال وتحريم الحرام . هذا ما ذكره سيدنا محمد
النور طالب ثراء وقرت باقه عتاه واولياه .

والليعة بصورة اخرى و كيفية ثانية وهي ما تعمل في اوسط جزيرة
العرب او طولها كلها وكذا عرضها الا ما قل منه (وهي) ان يجعل طالب البيعة
يده مبسوطة تحت يد الشيخ ان كان وحده وان شاركه احد جعل يده تحت
يد طالب البيعة اولوان تمددوا ويد الشيخ مبسوطة فوق يده مع الجميع .

ثم يقول اعوذ بالله من الشيطان الرجيم بسم الله الرحمن الرحيم ان الذين
يبايعونك انما يبايعون الله يد الله فوق ايديهم فمن نكث فانما ينكث على نفسه
ومن اوفى بما عاهد عليه الله فسيؤتيه اجرا عظيما . يتلو الآية ثانيا وتقاوه لا بتحقيق
المتابعة في الطريقه كالشريعة الى ان يبدى الله لم اعلام الحقيقة ويقول عقب الآية
للبايعين ان كانوا جماعة قل او قولوا بصيغة الجمع للجماعة او الا افراد للفراد
رضيت بالله ربنا وبالا سلام ديننا بسيدنا محمد صلى الله عليه واله وسلم نيا وبالقرآن
امامنا والكعبة قبله وبالفقراء اخوانا وسيدى الشيخ شيخنا ورميا ودليلا وحم او هو يتابعه
في اللفظ كما يقول كلمة كلمة الى منتهى ذلك وبالفقراء التابعين اخوانا الى ما لم
ودلي ما امهم الطاعة تجمعنا والمعصية تفرقنا في قول كذلك اقرارا بالطاعة في كل ذلك
وفاء بالبيعة عليه بقدر الاستطاعة لان العقد بالمبايعة له كما قال تعالى يبايعنك على

ان لا يشركن بالله شيئا ولا يسرقن ولا يزنين ولا يقتلن اولادهن ولا يأتين بهتان
 يغتر بهن بين ايديهن وارجلهن ولا يعصينك في معروف فبايعن معنى صلى ذلك
 واستغفر لمن الله مما فرط ان الله غفور رحيم . وقوله تعالى ولا يعصينك
 في معروف جامع سبيل الحق كلها والخلفاء له فيها كذلك وهو المراد بقولهم الطاعة
 تجمعنا والمصيبة تفرقنا . ثم يقول الشيخ ولولا كل من يقول استغفر الله الذي لا اله
 الا هو الحي القيوم واتوب اليه ثلاثا جهر (ثم يقول) الشيخ وم بقوله بعد الثلاث
 يقولون لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله ثلاثا ثم ما فيها صوته يقصد التأتين
 للذكر مع البيعة واعلانا بالتوحيد واشهادا عليه فاذا كملت الثلاثة منه قالوها
 ثلاثا تبعاله كما قال . ثم زاد وامن بها بطريق الحذر والاسترسال فيها تفاسيدا مع
 تمييز العين واحضار القلب لجلال الوحدانية ومراعات المنة بهذه الفضلات
 الربانية الموصلة لصحة النسب باولياء الله على منن التخصيص والكرامة لان هذا
 القبر الصحيح النسب اليهم اذ اخذته من لم يجد مرشدا صح به نسبة للطريق
 واهلها فان لازم الطاعة وتجنب المعصية نجب باذن الله تعالى فله اثر كريم .
 (ثم بعد ذلك) يختم الشيخ كما يرى ويقول (اللهم) خلعته وتقبل منه وافتح عليه باب
 كل خير كما فتحته على انبيائك واوليائك وعبادك الصالحين وان كانوا جماعة جمع
 في الدماء ثم يقوم الفقير ويسلم على من حضر من اخوانه ثم يامره الشيخ بعد ذلك
 بما يرى فيه صلاح دينه ودنياه بقدر حاله متجردا كان او متسيا او بينهما من الخدمة
 والنصيحة والمعاملة بما يلحق وعليه قبول الامر من غير تفتيش عليه ولا تحكم
 ولا تفهم بل طاعة محضة للامر وان شق عليه امر عرضه على الشيخ فينظر فيه بما يقيه
 . على ما امره ولا يؤسع له بحسب نظره ويجعل له وردا من التهايل على قدر حاله صبيحا
 ومساء لا يخل بما اوصاه به و يقطع له ما يقطعه عنه ولا يقطعه كيف او صاء به

بمدة اودائما.

وعلى الجملة لا يحدث الا ما امر به ولا يشرفه وان جرى له عذر
اتباً به ليكون على بينة من امره ان كان حاضراً عنده او قريماً منه والاراسله في ذلك
وما حمله وقف عنده ليعود تقع ذلك عليه لان من تعدى الحد ظلم نفسه ومن وقف
عنده رجحها ودنى واقرب فلا يزال حتى نزال له الحبيب عنه بقدر حاله وتعبه
كما حبه .

والشيخ الكامل كما ذكره سيدنا محمد الفوت ثلاث مراتب من الشرف فهي
علامته الظاهرة عليه (احداها) القيام بظاهر الشريعة المحمدية من
الاحكام وامثال الاوامر والنواهي فتعلى ظاهره بمظاهرها - (لوالثاني) رسم
الولاية الحصة والقيام باحوالها وطرقاتها حتى يتمكن من التحلي بسلطان الوحدةانية
ويظهر له ثمرة كان الله ولا شيء معه وكل شيء هالك الا وجهه مع الحفظ
بسلطان هو الاول والاخر وله بهذا السبق على غيره الذين لم يصلوا اليه
(والثالث) رسم الولاية المطلقة بشهود ان جميع التقييدات شأت من حضرة
الاطلاق وكان منها ظهورها انتهى فمثاله تقريبا كتنعين المسأت المائية المقيدة
مثلا على مطلق الماء وكنعين النواة اولها عين آخرها عين اولها وظهرها
هو اطنها وبطنها هو ظاهرها ولا يحصل من النواة الا الرطبة ولا من الرطبة الا النواة
وهلم جرا دائما وصريدا الاحدية ومنشآت العوارض والواحق بينهما من لواحقها
وتوابعها وقشور ذاتها وزينة ظهورها زينة الكواكب وحفظها وكذا كل ذرة . قال
فمن اجتمعت فيه هذه الثلاثة المذكورة اولاً واتصف بها فهو الواصل الى مرتبة
الكمال (لو يكون وارث المصطفى عليه افضل الصلاة والسلام) (والجامع) بين
الشريعة والحقيقة وهي الولاية ويكون قدمه على قدم النبي صلى الله عليه واله وسلم فهو

سورة الكمال ثلاث مراتب من الشرف

بالاتباع مستمد منه ابدا انتهى .

❦ فصل ❦

❦ قال الله تعالى ❦ جل ثناؤه وتبسمت اياه (١) يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله
وابتغوا اليه الوسيلة وجاهدوا في سبيله لعلكم تفلحون .

❦ قال الامام ❦ الجامع بين المقول والمنقول الصالح المتبذل الزاهد الناضج
نصر الدين ابو الخير عبد الله بن عمر البضاوي رحمه الله تعالى في اوائل سورة البقرة
والتي اسم فاعل من قولهم وقاه فأتى والوقاية فرط الصيانة وهو في عرف الشرع اسم
لمريق نفسه عما يضره في الآخرة . ثلاث مراتب . (الاولى التوقي عن المذاب
المخلد بالهري عن الشرك وعليه قوله تعالى والزهم كلمة التقوى والكناية) التجنب عن
كل ما يؤثم من فعل او ترك حتى الصغائر عند قوم وهو المتعارف باسم التقوى في اشرع
والمعنى بقوله تعالى ولوان اهل القرى آمنوا واتقوا (والثالثة) ان يتزعمها يشغل
سره عن الحق ويتل الى به شرائره وهو التقوى الحقيقي المطلوب بقوله تعالى
اتقوا الله حق تة له وقد فسر قوله تعالى هدى للتقين على الاوجه الثلاثة انتهى
وحديث ان الخطاب في الآية السابقة للذين آمنوا . (فالمراد) ما بعد المرتبة
الاولى والظاهر انها الثانية بناء على ان الثالث مما يترتب على قوله وجاهدوا بعد
قوله وابتغوا اليه الوسيلة وذلك ان المرتبة الثالثة لا تيسر لطالبها الا بالجهاد
في سبيل الله مع الاعداء الحقة والظاهرة على ميزان خاص ولا يندى اليه
على وجه الكمال والاستيفاء الا العلماء الذين هم ورثة الانبياء علما وحالا .

❦ قال الله تعالى ❦ قل هذه سبيلي ادعوا الى الله على بصيرة انا ومن
تبعني . فمن اتبعه اتباعا خاصا حصل على نهاية صحيحة اذن الله فكان داعيا الى الله
ا قوله قال الله تعالى جل ثناؤه الى قوله في الطريق ايضا وجملة تسع اوراق لا توجد

على بصيرة وورثة لان طريقها لما كان اجل الطرق واسماها تكون غايتها هو الحق سبحانه وتعالى الذي هو اشرف الموجودات واعز المطوبات لاله الا هو فلا يدل سالكمها الا من كان على بصيرة تنشئة من اتباع خاص كامل قد انزل له منزلة وورثة الانبياء علما وحالافان مقام الدعوة الى الله الذي هو مقام الشيخوخة هو مقام الورثة لارسل الذين هم خواص الانبياء عليهم الصلاة والسلام .

والحاصل في هذه الورثة يقال له الشيخ والوارث والا تاذ فلابد ان يكون عارفاً بوجوه الجهاد مع الاعداء الظاهر قويا باطية ومن هنا قال الامام هي الدين قدس سره في صفة الاستاذ ان يكون عارفاً بالخواطر النفسانية والشیطانية والملكية والربانية عارفاً بالاصل الذي تنبعث منه هذه الخواطر عارفاً بمركانها الظاهرة عارفاً بما فيها من العلل والامراض الصارفة عن صحة الوصول الى عين الحقيقة عارفاً بالادوية واعيانها عارفاً بالازمنة التي يحمل فيها الريد على استعجالها عارفاً بالامزجة عارفاً بالعلائق والعوائق الخارجية مثل الوالدین والا ولاد والاهل والسلطان عارفاً بسياساتهم وبمجدبة الريد صاحب العلة من بين ايديهم (ثم قال) فلا بد ان يكون عند الشيخ دين الانبياء وتدير الاطباء وسياسة الملوك وحسن تدبيره لاهل استاذاته .

واذا علمت هذا اظهر لك ان الشيخ يصح ان يطلق عليه الوسيلة وورثة كما ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يصح ان يكون وسيلة بالاصالة بالوضع الالهي وذلك ان الوسيلة كما قال الفيضاي من وصل الى كذا اذا قرب اليه ولا شك ان الشيخ لكونه واسطة ودليلاً للريد سب في سلوك طريق جهاد . لكونه يأمره بالعرف وينهاه عن المنكر في سلوكه على تفاوت درجاتها زماناً ومكاناً وشخصاً نابعة وخلافة عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هو ما يتقرب به المرید الى الله تعالى

كالنبي صلى الله عليه وآله وسلم اذ من المعلوم ان سلوك المرید على هذا الوجه الخاص
 مقرب له الى الله تعالى باذنه قريبا خاصا والواسطة فيه بعد النبي صلى الله عليه وآله
 وسلم هو الشيخ باذن الله فصيح ان يكون وسيلة كالنبي صلى الله عليه وآله وسلم
 واذا ظهر لك صحة هذا الاطلاق تبين ان معنى الوسيلة لا ينصرف فيما قيد به اليضاوى
 رحمه الله تعالى حيث قال اى ما يتوسلون به الى ثوابه والرفق منه من فعل الطاعات
 وترك المعاصى الى آخره على ان ترك المعاصى قد فهم من قوله اتقوا الله لما مر ان
 المراد به ما بعد المرتبة الاولى بدليل كون الخطاب مع المؤمنين واذا لم يجب
 انحصاره فيما ذكره وصح كون الشيخ كالنبي صلى الله عليه وآله وسلم وسيلة
 ظهران الابتغاء المطلوب بعد الايمان والمرتبة الثانية للتحقيق كما كان بالنسبة الى
 الصحابة ابتغاء النبي صلى الله عليه وآله وسلم ابتغاء خاص لاتباعه جهاد خاص ينتج
 فلا حاشا صحتها بشير اليه اليضاوى رحمه الله تعالى في الآية حيث يقول
 وجاهدوا في سبيله بمجاهدة أعداء الظاهرة والباطنة لملكم تفلحون بالوصول
 الى الله والقوز بكرامته انتهى كذلك يكون بالنسبة الى غير الصحابة
 في عهد النبي صلى الله عليه وآله وسلم ابتغاء ورثته الكمل ابتغاء خاصا يتبعه
 جهاد خاص ينتج فلا حاشا باذن الله تعالى وذلك في الطائفتين بمحصول المرتبة
 الثالثة للتحقيق وما يضمنه على حسب تفاوت درجات سلوكهم وجهادهم المنبعثة
 من تفاوت درجات استعدادهم السابقة في علم الله الازلى .

ثم ان هذا الابتغاء الخاص للوسيلة الى الله تعالى يتضمن مبايعة خاصة
 غير المبايعة الاولى التي هي المبايعة على الاسلام فان البيعة تختلف باختلاف
 المقامات فان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لما جاءه الاعرابي لبسما بياحه على
 الاسلام . (ولما كان يوم الحديبية مظنة لوقوع القتال بناء على ما بلغهم

من قتل عثمان رضي الله عنه لما ذهب يكتب إلى عسكر المشركين وكان
بعض المشركين طعن فيهم بالقرار عند اللقاء بأيام على الصبر على عدم الفرار
ولو وقع الموت .

ولما كانت بيعة العقبة في غرة الاسلام ويتبعها الهجرة اليهم وانتصابهم
الحرب الاسود والاحمر على طول المدى وكان مظنة للتلززل بأيام على السمع
والطاعة في المشط والمكر . مع النص على امور مهمة وعلى هذا فليتبين والله اعلم
(وحيث ان المريد يقول للشيخ رضى بك شيخا ومريدا دليلا فندايه على
المشط والمكر . فن الترية لا تتم الا بهذا فان حفظ المريد وكل موقن من
قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم من الكفار وليجدا فيكم
غلظة اذ ينظر فيها الى نفسه الامارة بالسوء التي تحمل على المحذور والمكر وه
وتعدله من الراجب والتدوب فانها اقرب الكفار بالبيعة والاعداء اليه
واشد الاعداء شكيحة (١) واقوام عنزة في جهادها والجهاد الاكبر كما يرشد اليه قوله
صلى الله عليه وآله وسلم قد تم خير مقدم وقد تم من الجهاد الاصغر الى الجهاد
الاكبر مجاهدة النفس هواه اخرجه الخطيب عن جابر بن عبد الله كما في الجامع
الصغير وغيره وطريق جهادها على الاستيفاء بمجولة عند المريد فلا يدمر التسليم
والاقياد وترك الاعتراض اذ التي في بحر الابتلاء حتى يفتح الله بمنه وكرمه .

ومن الاسرار التي يتضمنها البيعة على السمع والطاعة في المشط
والمكر . ان هذه البيعة تتضمن اتحاد متعلق الارادة للشيخ والمريد باندرج
ارادة المريد في ارادة الشيخ ولهذا قالوا الارادة ترك الارادة . (وقولوا) من شرط
المريد ان لا تكون له ارادة بل يكون مع الشيخ على ما يريد الشيخ فمريد
للمريد . الشيخ وفارك لارادة ما سواه (مثاله) كما قال الكريم للاكرم

ذكر اسرار البيعة

فان اتبعني فلا تسألني من شيء اى مطلقا حتى احدث لك من ذكرنا هو ابتداء
 معنى لاسوال منك . (اذا حصل) له التوحيد الارادى في التعدد الصوري
 قد حصل على طرف من التوحيد في عين الكثرة في مبدأ أمره واليه المنتهى اذا سلك
 وتم له الامر ياذن الله فانكشف له بتوحيد الافعال مع اثبات الكسب انثنى من
 توحيد الصفات فما فوقه في عين تمدها واذا حصل هذا التوحيد في الارادة
 حصل له نوع اتصال بمعنى الشيخ و قلب الشيخ الوارث الكامل موضع نظر
 الحق ومعدن علومه وحضرة اسراره وخزانة انواره فعند اتحاد الارادة والتدراج
 ارادة المريد في ارادته يد الشيخ برفقة اتصاله به امدادا من القهوض الواردة
 عليه من الحق سبحانه وتعالى . ولندكر هاهنا بعض احاديث اليمعة تتركها
 و ذكرى .

اخبرني **الامام احمد بن علي** العباسي الشافعي عن الشمس
 محمد الرملي **اح** ، واخبرنا الرملي بالاجازة العامة عن شيخ الاسلام
 زين الدين **ابي يحيى** كزيم بن محمد الانصاري عن الحافظ **ابن حجر** السقلائي
 عن **ابي الحسن** الدمشقي عن **ابي العباس** العجوازي عن **ابي عبد الله** الزبيدي
 عن **ابي الوقت** السجزي عن **ابي الحسن** الداودي عن **ابي محمد** الحموي عن **ابي**
عبد الله العربي عن **الامام ابي عبد الله** البخاري قال في باب كيف يدعى الامام
 الناس . (حدثنا) اسمعيل حدثني مالك عن يحيى بن سعيد اخبرني عباد
 ابن الوليد اخبرني ابي عن عباد بن السامت قال بايعنا رسول الله صلى الله
 عليه وآله وسلم على السمع والطاعة في المشط والمكره وان لا تنازع الامر اهله
 وان تقوم او نقول بالحق حينئذ كما لا يخاف في الله لومة لائم .

قال الحافظ **ابن حجر** السقلائي المراد الكيفية الصيغ القولية لا الفعلية

بدليل ما ذكره فيه من الاحاديث الستة على البيعة على السمع والطاعة وعلى
 الهجرة وعلى الجهاد وعلى الصبر وعلى عدم الفرار ولو وقع الموت وعلى بيعة النساء
 وعلى الاسلام وكل ذلك وقع عقدا البيعة بينهم فيه بالقول انتهى يعني اذ البخاري
 لم يذكر في هذا الباب حديثا يدل على كيفية المبايعة الفعلية اعني كيفية المصافحة
 الواقعة بين المتبايعين وانما ذكر الاحاديث المتضمنة للصيغ القولية وآية ان الذين
 يبايعونك انما يبايعون الله بذلك فوق ايديهم دالة على احدى الكيفيات الفعلية وقد
 مرت في الثالثة (ويوضحه) ما في الدر المنثور في سورة البقرة من قوله

(واخرج العلي السبي وعبد بن حميد عن نافع قال جاء رجل الى ابن عمر فقال
 يا ابا عبد الرحمن رأيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بايعينكم هذه قال نعم
 وكلمتموه بالسنتكم هذه قال نعم وبأيمانكم هذه قال نعم قال طوبى لكم فقال
 ابن عمر الا اخبركم بشي سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بلى قال سمعته
 يقول طوبى لمن رآني وآمن بي وطوبى لمن آمن بي ولم يرى ثلاث مرات انتهى
 (فدل) على ان المبايعة كانت كيفيتها المشهورة المصافحة باليمين كما يصرح به ايضا
 قول النساء في حديث امية بنت ربيعة كلاهما بالتصغير فيهما رضى الله عنهما
 يا رسول الله الاتصلا قال الى لا اصافح النساء انما قولى لمائة امرأة كقولى
 لامرأة واحدة اخرجه جماعة منهم الترمذي والنسائي وابن ماجه .

وحيث ان المرادين السلوك متعرضون للجهاد الاكبر فشيئهم امامهم
 في ذلك نيابة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فالذين يبايعونه انما يبايعون رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بواسطة مشاء السلسلة اليه يد رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بواسطة فوق ايديهم . (كما يوضحه) قول عمر بن الخطاب رضى الله عنه لمن
 جاءه فقال الى اريد ان ابايعك قال او مبايعت اميري قال بلى قال اذا بايعت

اميرسے فقد بايتنى الحديث . (و كما) يشير اليه جواب نساء الانصار
 لعمر بن الخطاب رضى الله عنه لما بشه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اليهن
 ليبايعن فقال اتى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اليكى فقلن مرحبا
 برسول الله وبرسول رسول الله صلى الله عليه وسلم فرحبن برسول الله لتجلبه فى رسوله
 بمقتضى ما فى قلوبهن من الايمان به صلى الله عليه وسلم المنتهى الى مقام الاحسان
 اللائق بهذا المقام كانهم يرونه نظير قول اسد بن زرارته رضى الله عنه فى ربيعة
 العقبه بعد كلام طويل مخاطبا لرسول الله صلى الله عليه وسلم بيايمك على ذلك
 و بيايم الله و بناور بلعيد الله فوق ايدينا الحديث بطوله قاله قبل قول آية يدا الله
 فوق ايديهم .

و لنورده ~~في~~ تبركاذ كرم و بلاغا فنقول . (اخبرني) شيخنا الامام
 احمد بن على العباسي الشناوى قدس سره عن والده عن عبد الوهاب الشمراني عن
 الحافظ جلال الدين السيوطي رحمه الله في جمع الجوامع منزه الى ابي نعيم
 عن الزهري ان العباس بن عبد المطلب مر بالنبي صلى الله عليه وسلم وهو يكلم النقاء
 و يكلمونه فعرف صوت النبي صلى الله عليه وسلم فنزل و عقل راحلته ثم قال لهم يامعشر
 الاوس و الخزرج هذا ابن اخي و هو احب الناس الي فان كنتم صدقتموه و امنتم به
 و اردتم اخراجه معكم فاني اريد ان اخذ عليكم موثقا تطعن به نفسي و لا تمنخلوه
 و لا تقروه فان جيرانكم اليهود و هم له عد و ولا آمن مكرهم عليه فقال اسد بن
 زرارته و شق عليه قول العباس حين اتهم عليه اسد و اصحابه يا رسول الله ائذن لنا فلنجبه
 غير محشنين لصدرك و لا متضرعين لشي مما تكره الاتصد بقالا جابنا اياك و ايماننا
 بك فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اجيبوه غير متهمين فقال اسد
 ابن زرارته و اقبل على النبي صلى الله عليه وآله وسلم يا رسول الله ان لكل دعوة

سيلان ابن وان شدة وقد دعوتنا اليوم الى دعوة متعجبة للناس متنوعة
 اليهم دعوتنا الى ترك ديننا واتباع دينك وتلك رتبة صعبة فاجناك الى
 ذلك ودعوتنا الى قطع ما يبتاوين الناس من الجوار والارحام القريب
 والعيد ولك رتبة صعبة فاجيناك الى ذلك ودعوتنا ونحن جماعة
 في دار عز ومنة لا يطعم فيها احد ان يرأس علينا رجل من غيرنا قد افرد قومه
 واسلمه امامهم وتلك رتبة صعبة فاجيناك الى ذلك وكل هذه الرتب مكر وهه
 عندنا الناس الامن حزم الله له على رشده والتمس الخير في مواقيبها وقد اجبتك
 الى ذلك بالمتساو صدورنا في نجست به وتصدينا برفعة ثبتت في قلوبنا بنا معك
 على ذلك ونايهم الله ربنا وربك يد الله فوق ايدينا ودمنا فادون دمك وايدنا
 دون يدك نعمك بما تمنع منه انفسنا وابتنا نساء فافنن بك قبا لله فني
 ونحن به اسعدوا ونقدر قبا لله نقدر ونحبه اشقى هذا الصديق منا يا رسول الله
 والله المستعان (ثم اقبل) على عباس بن عبد المطلب بوجهه فقال
 واما انت ايها المتعرض بالقول دون النبي صلى الله عليه وآله وسلم فانه اعلم
 ما اردت بذلك ذكرت نه ابن اخيك واذ احب الناس اليك ففص قد
 قطعنا القريب والبعيد وذا الرحم ونشهد انه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 ارسله من عنده ليس بكذاب وان ما جاء به لا يشبهه كلام البشر واما ما ذكرت
 انك لا تطعن فينا في امر حتى تخذ مواثيقنا فمذه خصلة لا رد ها على احد
 لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقد ما تمت ثم التفت الى النبي صلى الله
 عليه وآله وسلم فقال يا رسول الله خذ نفسك ما شئت واشترط لربك ما شئت
 فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم اشترط لربي من زوجل ان تعبدوه ولا تشركوا به
 شيئا ولننسى ان تمنعوني مما تهون منه انفسكم وابناءكم ونساءكم قالوا

فذلك لك يا رسول الله انتهى .

فينبغي للنبية الحبيب ان يتب لغترات الكلام المنتهية الى درجات الاحسان في الايمان بادي اقرحمة الايمان التي بها انتهوا فانتخوا الى الايمان برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حتى اجابوا بما ذكر واخصوصاً قوله في صريح التوحيد والايمان بالله وما جاء به عنه اجمالاً قبل التفصيل من قوله للرسول نبأيمك على ذلك ونبأيم الله ربناور لك يداه فوق ايدينا وهذا من قبل نزول الآية وكذا قوله فان نف فبأه نفي ونحن به اسعدوان نفدرفبأه نفدرو نحن به اشقي فمذاهو التكليف كله وبلغ الايمان بالقدر لاهل النظر وهذا العقبة التي من افتمتها كان اول اصحاب المينة وما ادراك ما العقبة وهذا ما نزل به تفصيل القرآن كما قال هذا الصدق منا والله المستعان فكل هذه غايات الايمان وبها زالت عنهم صعوبات المكارة ابتداء لانه لم ينته ذكر الاحسان في الايمان الا الى ما قال من عبادته في قوله كأنه يراه فيما يجب لله ولرسوله ولنفسه ومثله فرقاء الله الى ذلك وقومه وبه استجابوا ونطقوا به نطقوا بما هو تفصيل آيات القرآن وصحاح السنة لمن تدبره واستجلاه ولم يرقوا الى ما ذكروا الا به وبرؤية الاستمانة بالله وان الاسعاد منه والاشقاء منه فزال عنهم صعوبات الامور المذكورة كلها عنهم بتوحيد الله وهو كمال التوحيد له والايمان به بديهة .

ولا ينبغي ان كل هذه المكارة الصعاب قد تقع ايضاً مريد السلوك وان تكون يمينته منضممة لليعة عليها وعلى وجه خاص اعني من حيث كونها ملائق وعوائق اذا كان لمريد كثير الملائق والعوائق وفي الحديث آية على ان من وفق لهذه البيعة الخاصة بموافقة قلبه لسانه والاقدام على اقتحام ورطات تلك الرتب المكروهة الصعبة كان ذلك دلالة كونه ممن حزم الله له

على رشدته ويثمس الخبث في مواعبها فان الجنة حفت بالمكاره وفيه انه لا ينبغي له ان تمنعه عزته ورياسته العرفية عن الاقياد لتريب مفرد من قومه بعد ما ظهر له بالقرائن انه على بصيرة في دعوته الناس الى الله فيظهر له مصداق قوله المزة ولوسله وللمؤمنين هذا الايمان الخاص فيعلم ان المؤمن الحقيقي في هذا الخل والانتقاد للوارث الكامل وفي قوله وايدينا دوزيدك اشارة الى الكيفية الثانية من صورة المباينة فانها احد وجوه ذلك الكلام ولو بالاشارة وفيه تنبيه الى غير ذلك مما لا يطيل بذكره وبالله التوفيق .

فصل في يمة النساء

(وبالاستناد) السابق الى البخاري وقال في باب اذ جاءكم المؤمنات مهاجرات حد ثنا اسحاق ثنا يعقوب بن ابراهيم ثنا ابن اخي ابن شهاب عن عمه قال اخبرني عروة ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه واله وسلم اخبرته ان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم كان يمنعن من هاجر اليه من المؤمنات بهذا الآية يقول الله يا ايها النبي اذا جاءك المؤمنات يابعنك الى قوله غفور رحيم .

وقال عروة قال قالت عائشة ممن اقر بهذا الشرط من المؤمنات قال لما رسول الله صلى الله عليه واله وسلم قد يابعنك كلاً . اولاً والله ما مس يد امرأة قط في المباينة ما يابعن الا بقوله قد يابعنك على ذلك . (وفيه) ما يقتضي ان محل اليمعة من غيرهن اليدوان مباينة الرجال باليد كما وضع يده على يده عن عثمان رضي الله عنه فما كانت بالقول بل باليد يد الله فوق ايديهم .

وقال في باب يمة النساء (حدثنا) محمود ثنا عبد الرزاق المصمر عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت كان النبي صلى الله عليه واله وسلم يابيع النساء بالكلام بهذا الآية لا يشركن بالله شيئاً قالت وما مس يد

فصل في يمة النساء

رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يدمر أمة الامرات يملكها .

وقال في باب **ع** اذا جاءك المؤمنات يبايعنك (حدثنا) ابو معمر
 ثعالب الوارث ثالب بن الربيع عن حفصة بنت سيرين عن ام عطية قالت بايعنا رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم فقرأ علينا ان لا يشركن باقته شيئا ونهاهنا عن النياحة فقبضت
 امرأة يدها فعاتت اسعد ثني فلانة اريدن اجزعا فقال لها النبي صلى الله عليه
 وآله وسلم شيئا فلنطلقت ورجعت فبايعها . (قال الحفظ) ابن حجر في فتح الباري
 في حديث عائشة ولولا انه امست يده بدمر أمة الى آخره . القسم لنا كيد الخبر
 وكن عائشة اشارت بذلك الى الرد على ما جاء عن ام عطية . (فمنه) ابن
 خزيمة وابن حبان والبخاري والطبراني وابن مردويه عن طريق اسمعيل بن عبد الرحمن
 عن جدته ام عطية في قصة المباينة قال فمديده من خارج البيت ومددنا ايدينا
 من داخل البيت ثم قال اللهم اشهدو كذا الحديث الذي بعده حيث قالت
 فقبضت امرأة من ايديها فانه يشعر بانهن كن يبايعنه بايديهن .

و ويمكر **ع** الجواب عن (الاول) بان مد ايدي من وراء الحجاب
 اشارة الى وقوع المباينة وان لم تقع مصالحة . (وعن الثاني) بان المراد بقبض
 اليد التأخر من القبول او كانت المباينة تقع بمائل فقد روى ابو داود في المراسيل عن
 الشعبي ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم حين بايع النساء اتي يرد قطري فوضعه
 على يده وقال لا اصافح النساء . (وعند عبد الرزاق) من طريق ابراهيم التيمي
 مرسلانحوه . وعند سعيد بن منصور من طريق قيس بن ابي حازم كذلك .

و واخرج **ع** ابن اسحاق في المغازي عن رواية يونس بن بكير عنه عن
 ابن بن صالح انه صلى الله عليه وسلم كان يغمس يده في اناه و تغمس المرأة يدها
 فيه . ويحتمل التعدد (قلت) وهو الاقرب والاحسن كما سيأتي . (وقد اخرج)

الطبراني انه بايعهن بواسطة (وروى النسائي) والطبري من طريق محمد بن
 المنكدر ان اميمة بنت رقيقة (بقاين مصغرا) اخبرته انها دخلت في نسوة تباع
 فقلن يا رسول الله ابسط يدك ناصحك فقال اني لا اصافح النساء ولكن ساخذ
 عليك فاخذ صلينا حتى بلغ ولا يصيبك في معروف فقال فيما اطقن واستطعن
 فقلن الله ورسوله ارحم بنا من انفسنا (وفي رواية الطبري) ما قولي لمائة امرأة
 الا اكفولي لاراة واحدة وقد جاء في اخبار اخرى انهن كن ياخذن بيده عند
 المبايعة من فوق ثوب اخرجه يحيى بن سلام في تفسيره من الشيب.

(وفي المغازي) لان اسحاق عن ابان بن صالح انه كان يمس يده في اناه
 فيخمس ايد بين فيه انتهى (قلت) واقرب ما يجمع به بين الروايات
 احتمال التعدد ثم انها تارة بالقول فقط من غير مصافحة لمن وتارة بالمصافحة
 لمن بمائل ثوب وتارة بواسطة غمس اليد في الماء فيصح قول عائشة رضي الله
 عنها كذا انه صلى الله عليه وآله وسلم مامست يده يد امرأة قط اي بلا حامل
 الامرأة يلكه او يكون قولهما يايعن الا بقوله قد بايعتك على ذلك محمول على
 مبلغ علمها في ذلك .

ويشهد له اية بالكلام وعدم المصافحة (ماخرجه) الطبراني
 في الكبير عن اسماء بنت يزيد قالت انا من النسوة اللاقي اخذ عليهن
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وكنت جارية فاهد اجرة على مسألتك فقات
 يا رسول الله ابسط يدك حتى اصافحك قال اني لا اصافح النساء ولكن اخذ عليهن
 ما اخذ الله عليهن .

ويشهد لوقوع المصافحة بمائل ماخرجه الطبراني من معقل بن
 يسار ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يصافح النساء من تحت الثوب .

﴿وَيَشْهَدُ الْمُرْسَلُ الشَّعْبِي عِنْدَ أَبِي دَاوُدَ مَا خَبَرَهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْكَبِيرِ حَدَّثَ﴾
 مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْخُزَنِي نَاجِيَةَ بْنِ الْبَيْهَقِيِّ فَأَمَّا اللَّهُ بْنُ حَكِيمٍ عَنْ حَبِيبٍ عَنْ
 دَاوُدَ بْنِ أَبِي عَاصِمٍ عَنْ مَرْثُومَةَ بْنِ مَسْعُودٍ التَّمِيمِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ الْمَاءِ إِذَا بَاعَ النِّسَاءُ غَسَمْنَ أَيْدِيَهُنَّ فِيهِ وَهَذَا
 يَحْتَمِلُ أَنَّهُ أَكْتَفَى بِمَجَرِّدِ الْغَسَمِ مِنْ غَيْرِ مَصَافِحَةٍ كُنْهًا بِاتِّصَالِ أَيْدِيَهُنَّ بِهَا
 اتَّصَلَتْ بِهِ يَدُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بِالْوَسْطَةِ وَيَحْتَمِلُ أَنَّهُ صَافِحُهُنَّ
 بِدَاخِلِ الْخَمْسِ مِنَ الطَّرْفَيْنِ أَكْتَفَاءً بِمَجْلَوْلَةِ الْمَاءِ كَالْقَمِيصِ (وَرَجَاءُ) يَشْهَدُ لَصِحَّةِ
 كَوْنِ الْمَاءِ حَالًا بِالنِّسْبَةِ إِلَى بَعْضِ مَا فِي الْجَامِعِ الْكَبِيرِ مَنَزِلُ الْإِبْنِ سَعْدُ وَطَّبْرَانِيُّ
 عَنْ السُّودَانِيِّ عَنْ قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَنْطَلِقُ فَأَخْتَضِي ثُمَّ نُمَالِي حَتَّى يَأْبِيَاكَ
 ﴿وَالَّذِي﴾ يُوَضِّحُ التَّحْدِثَ وَقَوَّعَهَا بِوَسْطَةِ عَمْرِ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
 كَمَا أَشَارَ إِلَيْهِ فِي الْفَتْحِ فِيمَا نَقَلْنَاهُ عَنْ الطَّبْرَانِيِّ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةٍ قَالَتْ لَمَّا دَخَلَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ جَمَعَ النِّسَاءَ فِي بَيْتٍ ثُمَّ بَثَّ إِلَيْنَا عَمْرَ
 ابْنَ الْخَطَّابِ فَقَامَ عَلَى الْبَابِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَيْكُنْ
 قَتْلُنَا مِنْ حُبِّكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَبِرَسُولِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ بَعَثَنِي إِلَيْكُنْ لَا يَأْبِيَاكَ عَلَى أَنْ
 لَا تَسْرِقِي إِلَى آخِرِهِ فَأَخْرَجَنَا يَدَيْنَا مِنْ خَارِجِ الْبَابِ وَأَخْرَجَ يَدَهُ فَيَأْبِيَانَا الْحَدِيثَ
 فَإِنْ أُمُّ عَطِيَّةٍ قَدْ بَايَعَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بِالْوَسْطَةِ عَمَّا يُخَارَى
 كَمَا مَرَّ هُنَا كَانَتْ فِي الْإِلَهِ بَايَعَتْ عَمْرًا وَقَدْ وَقَعَتِ الْمَايَعَةُ مَتَعَدَّةً مِنَ الرِّجَالِ فَالنِّسَاءُ
 أَوَّلُ يَدٍ لَكَ كَمَا سَيُتَضَحُّ ثُمَّ هَذَا الْإِخْرَاجُ يَحْتَمِلُ الْإِكْتِفَاءَ فِيهِ بِمَجَرِّدِ الْإِشَارَةِ كَمَا

سَيِّئٌ عَنْ ابْنِ حَبْرٍ وَيَحْتَمِلُ الْمَصَافِحَةُ بِمِثْلِ وَآلِهِ اعْلَمْ
 ﴿وَالَّذِي﴾ يُظْهِرُ بِنَاءَهُ عَلَى تَعَدُّدِ الْيَمِينَةِ لِمَنْ وَوَقَّعَ جَمِيعَ الْكَيْفِيَّاتِ الْمَذْكُورَةِ
 كُلِّ مِنْهَا مَرَّةً أَوْ أَكْثَرَ كُلِّ مِنْهَا طَائِفَةٌ مَخْصُوصَةٌ وَتَكَرَّرَ بَعْضُ الْكَيْفِيَّاتِ لَا أَكْثَرَ

من طائفة انه على الله عليه وسلم بايعن ذلك الكيفيات المختلفة كل فرقة او اكثر مرة واحدة او اكثر بكيفية واحد قوا اكثر مراعاة لاختلاف احوالهم ومتنضي طبائهم وتفاوت درجاتهم في كونهم مالكا للطبع غير مملوكاته وتفاوت درجاتهم في احتياجهم الى مزيد امداد والله اعلم *

وقال الحافظ رحمه الله ابن حجر في فتح الباري شرح صحيح البخاري في حديث عائشة المذكور في باب يمة النساء (وقد ذكرنا في تفسير التحنة ما خالف ظاهره قالت عائشة من اقتصاره في مبايعته على الله عليه وسلم النساء على الكلام وماوردانه بايعن بمائل او بواسطة ما يقنى عن اعادته (وقد يؤخذ من قول ام عطية في الحديث الذي بعده فقبضت امرأة يدها ان يمة النساء كانت ايضا بالايدي فيخالف ما نقل من عائشة من هذا المحصر (واجيب) بما ذكر من الحائل ويحتمل انهن كن يشرن بايديهن عند المبايعة بلا عمامة

وقد اخرج رحمه الله اسحاق بن راهويه بسند حسن من اسماء بنت بريد مرفوعا اني لا اصافح النساء وفي الحديث ان كلام الاجنبية مباح سماعه وان صوتها ليس بعورة وضع لمس بشرة الاجنبية من غير ضرورة كذا لك انهى (قلت) الاشارة بايديهن عند المبايعة من غير محاسنة محتمل كما قال ولكنه لا يتم كليا اذا كان امره بان يشرن بايديهن من تحت الثوب مثلا اخف مشونة واسترطن من ان يقول لواحدة منهن انطلقى فاختضبي ثم تعالى حتى ابايعك او يقول لواحدة منهن لا ابايعك حتى تثيري كفيك كانها كفاسع وهو عند ابي داود على ما في جمع الجوامع *

فلظاهر رحمه الله التمدد وان المبايعة قد وقعت بالكلام فقط وهو ما شهدته عائشة رضي الله عنها وقد وقعت مع المصارفة بمائل مع تفاوت مراتبه كشافه و لطافة حيث لم تطلع كافي انكارها رضي الله عنها الحديث السبابة ومثله مع ثبوته وصحة

حديثه فلا بعد والله اعلم • (وقد وقعت) المياضة متعددة مع الرجال والنساء احوج
الى ذلك وذلك ان كل يمة تحدث اتصالا معنويا بين المتبايعين ولكل اتصال امداد
خاص من المتبوع لتابعه والنساء احوج الى مزيد الامداد والتقوية كما نهن
اضعف والله اعلم • او بالاسناد السابق الى البخاري في باب من بايع مرتين (حدثنا)
ابو عاصم عن زيد بن ابي عبيد عن سلمة قال يا ايها النبي صلى الله عليه وسلم تحت الشجرة
فقال لي يا سلمة الاتابع فقلت يا رسول الله فدايت في الاولى قال وفي الثانية انتهى •
وقد ظهر في بعض نتائج الامداد في غزوة ذي قرد حيث استعاد الذر الذي
كان المشركون اغاروا عليه واستلب ثيابهم وكان آخر امره ان اسهم له رسول الله
صلى الله عليه وسلم سهم الفارس والراجل • وفي جمع الجوامع للعافظ السيوطي
منزوا الى البخاري واي نعيم من عتبة بن عبد السلمي رضى الله عنه قال بايت
رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبع يعات فمسا على الطاعة واثنين على المحبة انتهى
وهذه هي اليقات السبع كانها بازاء الاطوار السبعة للقلب المتقلب فيها
باطوار الصفات السبع الجامعة للشيء ولكل صفة اتصال ولكل اتصال امداد والله اعلم
ثم حديث في خمس اليقات في الماء عند المياضة يظهر منه ان المياضة لما كانت
اتصالا حسيبا بين المتبايعين ثورت اتصالا معنويا والماء اصل الموحودات كما يدل عليه
حديث ابي هريرة رضى الله عنه مر فوعا كل شيء خلق من الماء والتوحيد
اصل الدين واول ما يسامع عليه المؤمن والمؤمنة جعل واسطة
الاتصال بالمياضة ما هو اصل في الوجود ليقع الاتصال في اصل الدين بما هو اصل
في الوجود تنبها على ان هذه الية رجوع الى النطرة التي ولد عليها كل مولود
ثم خبرت في بعض كما ان الماء اصل اللطائف والكثف ولم يبق على لطافتها
في اكثر المحسوسات واشارة الى ان الايمان بالمياضة عليه ظهور معنوي كما ان الماء

طهور حسي ثم فيه اشارة الى تفاوت مراتب الايمان و درجات الاعمال كما ان
تفاوت درجات غمس اليد في الماء كلا او بعضا كلى - اختلف درجاته والله اعلم

فصل في يعة الصغير

وبالاسناد السابق الى البخاري في باب يعة الصغير (حدثنا)

علي بن عبد الله ثنا عبد الله بن يزيد ثنا سعيد هو ابن ابي ايوب قال حدثني ابو عتيق
زهره بن معبد عن جده عبد الله بن هشام وكان قد ادركك النبي صلى الله عليه
والله وسلم وذهبت به امه زينب بنت حميد الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
فقلت يا رسول الله بايمه فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم هو صغير فصح رأسه
ودعاه و كان يضي بالشاة الواحدة عن جميع اهله .

قال الحافظ ابن حجر في فتح الباري باب يعة الصغير اى هل
شرح اولاً . قال ابن المثير الترجمة . وهمة والحديث بزييل ايها ما فهو دال على
عدم انفاد يعة الصغير انتهى . قلت . اظهر من . را . ان الصغير لا يبيع يعة
الكبير لانه يصنع معه ما يليق بحاله . يحصل به نوع اتصال فان رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم قد مسح رأسه وده له ومسح رأسه نوع من الاتصال الحمى
اللائق بحال الصغير كالمصافحة اللائقة بحال الكبير فله احداث اتصال معنوى
يليق بحال الصبي فقبل كقبوله للاجازة والرواية اذا وصى . ووف تظهر نتيجة
امداده كنيحة د عائله بالبركة حتى ان مثل ابن عمرو ابن الزبير كان يلتصق
بركته كما في البخاري في باب البركة بعد ايراد الحديث مانصه وعن زهره
ابن معبد انه كان يخرج به جده عبد الله بن هشام الى السوق فيشتري الطعام
فيلة ابن عمرو ابن الزبير فيقولان له اشركه فان النبي صلى الله عليه وآله وسلم
قد دعا لك ببركة في تركه . فري اصاب الراحلة كما هي فيبعث بها الى المنزل انتهى .

ذكر يعة الصغير

وقال الحافظ رحمه الله ابن حجر في قوله وكان ابي عبد الله بن هشام بضمي
 بالشاة الواحدة من جميع اهل وفيه اشارة الى ان عبد الله بن هشام عاش بعد
 النبي صلى الله عليه وآله وسلم زمانا يبركه دعامته له انتهى (فحصل اثر ذلك
 المسح والدعاء له عليه وظهر كما ظهر على المتبايعين بالمصافحة الاثر المراد بل عند
 الطبراني ما يدل على ان الصغير اذا كان مميزا ياتع وهو ما (حدثنا به) شيخنا
 الامام احمد بن علي الشناوي المباسي عن الشمس محمد الرملي عن القاضي زكريا
 عن الحافظ ابن حجر عن الحافظ ابي الحسن الميثمي في كتابه البدر المنير في
 زوائد المعجم الكبير للطبراني على الكتب الستة عن ابي الفتح الميمني عن ابي
 الفرج الحراني عن محمد بن ابي زيد الكراخي قال اخبرنا ابو منصور محمد بن اسمعيل
 الصغير في قال اخبرنا ابو الحسن احمد بن محمد بن الحسين بن بادشاه قال اخبرنا
 ابو القاسم الطبراني قال ومن البدر المنير في باب ربيعة من لم يحتلم بخط الحافظ
 ابن حجر قلت حدثنا علي بن عبد العزيز حدثنا الزبير حدثنا احمد بن سليمان
 عن عبد العزيز الدراوردي عن جعفر بن محمد عن ابيه ان النبي صلى الله عليه
 وآله وسلم بايع الحسن والحسين وعبد الله بن عباس وعبد الله بن جعفر وم
 صفار لم يبينوا (١) ولم يذكروا لم يرايع صغيرا الامانة انتهى وهذا دليل صحة مبايعة
 الصغير الذي لم يحتلم فيكون كافيا لاتصال السند وحصول البركة في الطريق
 ايضا والله اعلم

فصل

ونذكر في الآن سندنا بالالباس والبيعة والتلقين (من طريق) سيدي
 والدي في السب والطريق شيخ الكل وغدوة اهل الكمال في العلوم الظاهرة
 والباطنة سيدي الشيخ محمد بن يونس الملقب ببدر النبي بن احمد بن علي

سند الالباس والبيعة والتلقين

الذبحاني ثم المذني الانصاري فقد البسني وبايعني ولتغني الذكر كما بايع وتلقن
ولبس من عدة مشايخ احدى وشاذلية وقادرية و اجازني بكل ذلك كما اجازيه
من الطريق القادرية الجينية والباس خرقتها كلها سيدي الشيخ الامين بن
الصديق قدس سره وسيدي الشيخ الامين بن الصدوق قدس سره . قال في
كتابه المسمى بالكشف والبيان في معرفة حقيقة الايمان ومقام الاحسان في
الفصل الثاني منه مانعه بعد بسط (ثم نرجع) الى بيان ندية خرقه سيدي الشيخ
سلطان العارفين وامام المحققين شجاع الدين صرين احمد بن جبريل قدس الله سره
واعاد علينا من يركاه ونفسنا بلومه امين . (فاقول) وبالله التوفيق وهو حسي
ونعم الوكيل . (التي قد لبست) الخرقه الشريفة الفقريه الفخرية من سيدي
الشيخ العارف بالله تعالى قدوة السالكين وسلطان العارفين وامام المحققين سيدي
الشيخ صرين احمد بن جبريل قدس الله سره وهو لبسها من شيخه الشيخ عبدالقادر
ابن الجيد (وهو) لبسها من ابيه الجيد بن احمد (وهو) لبسها من ابيه احمد بن موسى
المشرع (وهو) لبسها من شيخه اسمعيل بن الصدوق الجبرتي (وهو) لبسها من شيخه
محمد الزجاني (وهو) لبسها من شيخه ابي المعروف اسمعيل بن ابراهيم الجبرتي
(وهو) لبسها من شيخه سراج الدين ابي بكر المعروف بالسلامي (وهو) لبسها من
شيخه ابي بكر بن محمد المعروف بابن ينفهم (وهو) لبسها من شيخه ابي احمد محمد
ابن احمد (وهو) لبسها من ابيه احمد بن عبدالله الاسدي (وهو) لبسها من شيخه
عبد الله بن يوسف ومن شيخه عبد الله بن زربه وهما لبساها جميعا من
شيخها ابي محمد عبد الله بن علي بن حسن الاسدي وهو لبسها من شيخه شيخ
الشيوخ عبد انقادر الجيلاني رضي الله عنه (ثم ساق) سنده المعروف الا في
المتن الى علي بن ابي طالب من طريق الحسن البصري ومن طريق الحسين

السبط رضي الله عنهم و قدس الله اسرارهم اجمعين (وهكذا ساق) سيدي الشيخ
الامين بن الصديق سند الشيخ اسمعيل الجبرقي الى سيدي عبدالقادر الجبلالي
بست و سائط ملي ما في كتابه المذكور المسمى بالكشف و البيان .

واما الشيخ رحمه الله شهاب الدين احمد بن ابي بكر الرداد القرشي الصديقي البني
الزبيدي الجامع بين الفقه و الحديث و التصوف الذي قال فيه شيخه اسمعيل
الجبرقي للشيخ احمد ثلاثون سنة لا يرى الا الله عز وجل و افعاله . فقد ساق سند
شيخه في كتابه عدة المرشد بن و عمدة المسترشد بن نحو ساق سيدي
الشيخ الامين الا انه زادوا احدا و هو الشيخ محي الدين احمد الاسدي بن السراج
السلامي و بين ابن يغنم فلسفه لمزيد فائدة وقع الانساب و زيادة الالقب
و التراجم و التصريح بلفظ اليد .

فبقول رحمه الله قال نور الله غريبه في كتابه المذكور لبست الحرقه من يد
شيخنا شيخ الشيوخ العارفين و امام ائمة المحققين المرفين شرف الملة و الدين
قطب الاولياء المقرين ابي المعروف اسمعيل بن ابراهيم بن عبد الصمد الجبرقي
القرشي الهاشمي العقيلي الصوفي البني الزبيدي قدس الله سره المزي و هو لبس
من يد الشيخ الكبير سراج الدين ابي بكر بن محمد بن ابراهيم بن ابي بكر بن
ابراهيم بن غالب السلامي الشهير بالسراج الصوفي رحمه الله تعالى (وهو) لبس من
يد شيخ الشيوخ محي الدين احمد بن عبداقه بن يوسف الاسدي (وهو) لبس من يد
شيخ الشيوخ نضر الدين ابي بكر محمد بن علي بن يغنم (وهو) لبس من يد شيخ الشيوخ
ابي احمد محمد بن احمد بن عبداقه بن يوسف (وهو) لبس من يد والده شيخ
الشيوخ ابي محمد احمد بن عبداقه (وهو) لبس من والده شيخ الشيوخ عبداقه بن
يوسف و من يد شيخه عبداقه بن قاسم بن زربة (وهو) لبس من يد شيخه شيخ الشيوخ

ابي محمد عبدالله بن علي الاسدي (وهو) لبس من يد سيدنا شيخ شيوخ العالم قطب
 الاقطاب القطب القوث الفرد الجامع محي الدين ابي محمد عبدانقادر بن ابي صالح
 موسى بن عبدالله بن يحيى الزاهد بن محمد بن داود بن موسى بن عبدالله بن
 صيدان بن موسى الجوزي بن عبدالله المحض بن الحسن المثني بن الحسن بن علي بن
 ابي طالب رضي الله عنه و عنده اجمعين الجيلا في رضي الله عنه وارضاه
 (وهو) قدس الله سره ليس من يد الشيخ ابي سعيد المبارك ابن علي الخرمي (وهو)
 لبس من يد شيخ الاسلام ابي الحسن علي بن احمد بن يوسف المنكاري الفرشي (وهو)
 لبس من يد ابي الفرج محمد بن عبدالله الطرسوسي (وهو) لبس من يد ابي الفضل
 عبد الواحد بن عبد المزيّن التميمي (وهو) لبس من يد الاستاذ ابي بكر محمد بن
 دلف بن خلف بن محمد بن جعفر الشبلي (وهو) لبس من يد سيد الطائفة
 الاستاذ ابي القاسم (الجنيد) بن محمد البغدادي (وهو) لبس من يد الاستاذ ابي
 الحسن السري بن المفلس السعدي (وهو) خاله (وهو) لبس من يد الاستاذ ابي محفوظ
 معروف بن فيروز الكرخي (وهو) لبس من يد الاستاذ ابي سليمان داود بن
 نصير الطائي (وهو) لبس من يد ابي محمد حبيب بن محمد العجمي (وهو) لبس من يد
 سيد التابعين الحسن بن ابي الحسن البصري (وهو) لبس من يد امير المؤمنين علي بن
 ابي طالب كرم الله وجهه ورضي الله عنه (وهو) لبس من يد رسول رب العالمين
 سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وعلى وآله وصحبه اجمعين (وهو) صلى الله عليه وسلم
 لبس من رب العالمين بواسطة الروح الامين والحدّ قهر رب العالمين .

قال الشيخ شهاب الدين احمد بن الراد بعد سوق هذا السند قلت
 هذا اللفظ من هذه السبّة المذكورة في تحرير ذكر اللبس وتحقيقه بذكر اليد هو
 لفظ الشيخ اقطاب القوث الفرد الجامع شيخ مشايخ الملك والملوك محي الدين

عبد القادر بن أبي صالح الجليلاني بالظاهر وحروفه أخبر به عنه الشيخ المحدث
الحافظ الصائغ أبو محمد يونس بن يحيى الهاشمي رحمه الله تعالى على ما أخبرنا به الفقيه
العالم الصالح جمال الدين محمد بن عمر بن حسن الحاجر رحمه الله تعالى فقرأه عليه
في عام سبع وثمانين وسبعمائة (عن الفقيه) الإمام القدوة بقية المحدثين به كان الدين
إبراهيم بن عمر العلوي (قال أنا) الإمام نقي الدين عمر بن علي الشامي وليس منه الخرقه
قال أخبرني شفيخ القاضي الكبير المحدث نضر الدين اسماعيل بن أبي بكر الطبري المكي
وليس منه الخرقه قال أخبرني شفيخ الشريفة الإمام المحدث أبو محمد يونس بن
يحيى الهاشمي وليس منه الخرقه وقال أنه سمع من الشيخ الإمام قطب الإسلام غوث
الإمام يحيى الدين عبد القادر الجليلاني نسبة خرقه التصوف هذه في سنة خمسين
وخمسمائة ولبسها من يده وساق ذكر هذه النسبة المباركة على ما قد مناسواه إلى هنا
كلام الشيخ شهاب الدين أحمد بن مرداد الصديقي الزيدي رحمه الله تعالى •

تبيينه

في الكاتبات الاثرية على الاحاديث الجزرية تأليف الحافظ شمس الدين أبي عبد الله
محمد بن أبي بكر الدمشقي الشهير بابن ناصر الدين التي القها للتبيين على أبي الصواب عنده
في بعض ما ذكر في الجزء الذي أخرجه عنده الحافظ المقرئ شمس الدين ابن
الجزري رحمه الله تعالى المشتمل على أمور (منها) استناد لبس الخرقه غير ما
ذكره مؤخره ابن الجزري قال ما صورته (ومنه) في استناد لبس الخرقه ايضا بعد
ذكر السيد الجليل الشيخ عبد القادر الجليلاني رحمه الله عليه قال النجرج وهو من
الشيخ أبي سعيد المبارك بن علي الغرمي كذا قال أبو سعيد وأما هو يسكنون العين
يليه الدال فهو أبو سعيد المبارك بن علي بن الحسين بن بندار البغدادي الغرمي وبكيتته
كنى حافده أبو سعيد المبارك بن أبي الفضل يحيى بن أبي سعد المبارك الغرمي شيخ

الشيوخ برباط الحرم الظاهري ينفذاد تو في ستاربع وستين وستائة .
 وفي اسناد الحرقة رحمته ايضا قال المخرج عن ابي الفرج محمد بن عبيد الله الطرسوسي
 وهو من الشيخ ابي الفضل عبد الواحد بن عبد العزيز التميمي وهو من استاذ
 ابي بكر محمد بن خلف بن جعفر الشبلي كذا ذكره وقد سقط بين التميمي
 والشبلي رجل فان ابا الفضل التميمي لبس الحرقة من والده عبد العزيز بن
 الحارث التميمي وسيد العزيز لبسها من استاذ ابي بكر الشبلي رحمه الله عليه
 وكذا ذكره الامام ابو الطغر يوسف السرمي شيخ المخرج حين روى لبس الحرقة
 من طريق الامام موفق الدين ابي محمد عبيد الله بن احمد بن محمد بن قدامة عن
 الشيخ عبد القادر عن ابي سعد المغمي عن ابي الحسن علي بن احمد الحنكاري عن
 ابي الفضل عبد الواحد بن عبد العزيز التميمي رحمته وقال البسني رحمته والدي
 عبد العزيز بن الحارث التميمي عن ابي بكر الشبلي رحمه الله تعالى انه قال . قلت .
 يمكن الجمع بكوت ابي الفضل لبس من والده ومن الشبلي جميعا اذا تحقق
 المعاصرة كما ان الفقيه حسن المشيوري لبس من السهم الاصفهانى ومن البدر
 الطوسى ثم لبس من البدر الطوسى بلا واسطة كما سيجي انشاء الله تعالى وبمثل
 هذا يجمع امثال هذا الاختلاف في كل ما سياتى وفيما سيجو ايضا اذا تحقق
 المعاصرة .

قائمة مائدة رحمته

رحمته كنت رحمته فيما سبق من الزمان كتبت على هاشم رسالة في فضائل تميم الداري
 رضي الله عنه ماصور فهو راعى تميم الداري جدا فلجدتنا ام يينا وخاله بن الوليد
 رضي الله عنه جدا فلما توارى جوا الله بين من ذلك وان يكون بفضل كذا لك وما
 ذلك عليه بعزيز اذ قيل ان جد الجد للاب كتم نسبة فاقطع بيان نسبه وكان

ينسب الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولم يصل الي سند نسبهم للاقتصال
عن الملا وعدم الاجتماع باحدهم نسبه مدتنا هذه كلها ولم توجه الى ذلك
اقتداء به وعلماء بان الكائن لا يفوت والفائت لا يجرى وبالله الرغبة في الله والحمد لله
على الاسلام المصمم للنسب بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم النسب الحقيقي
ونسأل الله دوام نعمته به وشمول رحمته في عباد الصالحين آمين انتهى .

ثم لما وقع في التمارف بالمراسلة بيني وبين حفيد عمو الذي هو ابن عمي وهو
اعني ابن العم الاكرم القائم في القدس الشريف بالخلافة في ذرية جده صاحب
المقام الاقوم الشيخ ابو القتيع ابن الشيخ صالح بن الشيخ محمد بن السيد الاكرم
القطب الشيخ احمد الدجاني كتبت اليه اطاب نسبة الجد فجاهنا في اوائل شهر
محرم الحرام مفتتح هذه السنة تسع وستين بعد الف وفتحنا الله خيرها ووقانا
ضيرها والمسلمين واحسن ختامها ورقة منه بخطه الكريم وفيها بعد ذكر ما شأن يذكركم
ما صورته وياستاذ ذكرتم لاني بعض مكاتيب منكم ان تذكر لكم نسب الجد فانا
هنا نسب مفرد بذكره بل في الواقفة ووجدنا بخطه انه احمد ابن السيد الحبيب
علي بن السيد الحبيب الذي حسن بن السيد ياسين الذي هذا الذي
وأبناء مدكورنا في الواقفة وبخطه وكتب بعد هذا ما صورته فنسبنا انا ابو الفتح
ابن الشيخ صالح بن الشيخ محمد بن القطب الشيخ احمد هذا من جهة والدنا من
جهة والدة رحمها الله تعالى فنت الشيخ يونس الذي تسبون اليه ابن ولي الله
تعالى الشيخ احمد الدجاني انتهى وقد علم ارباب الحق والصدق مع اقتناء
هؤلاء القوم الكرماء الذين لا يشق بهم جلسهم اهل الوثاقة والامانة والصدق
مع الله في اقوالهم وافعالهم فلا يقولون الاحقا ولا يتركون الا صدقاهم باذن الله
كما قال وجل اعتمادهم على نسب التقوى الذي هو نسب الحق في عامة اهل

الحق لعلهم ان النسب بدونه لا يفيد شيئاً كما في على بن ابي طالب و ابي طالب مثلاً وقد قال تعالى فيما يحقق ذلك لا تجد قوماً يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاداهم ورسولهم ولو كانوا باههم او ابناءهم او اخوانهم او عشيرتهم اولئك كتب في قلوبهم الايمان الآية فلهذا لا يلتفتون من ذكر النسب الا على ما به نظم الجملة و يصل النسب و لو بطرف او لما وصل الى غاية الحمد و النعم المنان الذي حقق الرجاء بعد حين بما وصل اليه تعالى ايدي عباده من طرف من البيان لا اله الا هو فعليه التكلان فيما يكون وكان الحمد رب العالمين

فصل

و على هذا فاقول ان والدي محمد بن يونس انقلب بعد النبي ابن ولي الله القبط الرائي سيد فالسيد الحسين الحسين احمد الدجاني بن السيد الحسين الحسين علي بن السيد الحسين البدرى حسن بن السيد ياسين البدرى نور الله ضرائحهم و تقنا بهم (اخذ) عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم و المقاتل و الفضل و النصيلة و الانصاف سيدي عمر بن سيدي الشيخ بدر الدين عمر العادلي (وهو) اخذ من خليفة ابيه الاكبر صاحب الحال الاظهر و اتمام الاثر بتيبة المارقين بالله سيدي عبد المظيف (وهو) اخذ عن الامام الاكبر قدوة الكمال البارز بروح الحياة لمن طلب واستكمل المعارف بالله تعالى انقلب المنكين سيدي الشيخ بدر الدين العادلي رحمه الله تعالى و نفع به و هو اخذ عن العالم الرباني انقلب الاوحد سيدي احمد بن ابي العباس الحريري (وهو) اخذ من سيدي العالم بالله علي ابن خليل الموصفي و هو اخذ من سيدي ابي عبد الله محمد بن شعيب المغربي و هو عن سيدي محمد بن عبد الدائم و هو عن سيدي حسن التستري و هو عن الشيخ جمال الدين يوسف بن عبد الله الكوراني و هو عن الشيخ نجم الدين محمود

الاصمغاني وهو من الشيخ بدرالد بن محمود الطوسي وهو من الشيخ نور الدين
 عبد الصمد الطنزي وهو عن الشيخ نجيب الدين علي بن بزغش الشيرازي
 وهو عن الشيخ شهاب الدين عمر بن محمد السهروردي وهو عن عمه
 ابو النجيب ضياء الدين عبد القادر السهروردي وهو عن الشيخ عبد القادر الجيلاني
 قدس الله سرهما بسندهما المعروف الا في ان شاء الله تعالى وقد سبق احدهما وكذا
 سندنا من طريق سيدنا فلو شخنا من انحصرت ذريته بكرم الله في صلبنا (ام) قدوة الكمال
 وامام اهل التقى الشيخ احمد بن علي بن عبد الله وس بن سيدنا الشيخ الكبير
 محمد بن احمد بن علي القرشي المباسي الشناوي جامع السلاسل الاحمدية
 والشاذلية والرافعية والقادرية والرافعية والقشيرية والتقشيدية وسائر
 الحرق الجنيدية والحضرية والالياسية والردية والاورية والجسنية
 والقر دوسية باسائده الى جده سيدي الشيخ محمد الشناوي الكبير قدس سره
 على عدة طرق منها اذكريعة والباسا وتلقينا بالذكرك (رضي ذلك) مذكوره
 شيخنا ابو الموهب احمد بن علي الشناوي المباسي قدس سره في كتابه يعة الاطلاق
 وتلقين الذكر والمصاحفة والمسابكة من صهري سيدي ابي المحامد يوسف
 جمال الدين ابن سيدي علي داغر الرافعي سبط سيدي محمد الشناوي
 وقد اجاز جده لاه سيدي الشيخ محمد الشناوي اجازة عامة على رؤس
 الاشهاد في الروضة المشرفة وقال ذلك غني اذن نبوي وكان والده سيدي علي
 داغر رحمه الله موسوي المشهود من حدق فيه ذهب يعمره (واخذت)
 ايضا ذلك من والدي ابي الحسن علي عن الشيخ عبد الوهاب الشعراني
 والشيخ عمر قال البسنا الشيخ صالح قال البسني الفتى احمد بن ابراهيم بن بهادر
 قال البسني الشيخ علي البليسي قال البسني الشيخ عبد العال قال البسني سيدي

احمد البدوي قدس سره . (وقال) بعد ذكر ههذو وصايا ذكرها في بيعة
 الاطلاق قبل هذا ماضيه هذا ما عاهدني عليه من اعيان المحققين و نور ابصار
 المارفين والدي ابي الحسن علي (وهو) عن والده سيدي عبد القدوس و من
 سيدي عبد الوهاب الشعراني كلاهما عن قطب الاقطاب و نظام دوائر الاحباب
 صرح احتوا المشاهد و عرش استواء الموارد و فرش اجتلاء المحامد سيدي
 محمد الشناوي (وهو) عن والده عين اعيان اهل المعرفة و عرش استواء الرحمن
 سيدي احمد البطل الشناوي الشهير لقبه صمته بالاخر من (وهو) عن والده زعيم
 الاسرار و معدن الانوار سيدي علي (وهو) عن ناطقة الوجود و دائرة الشهود
 سيدي عبد الله الشناوي (وهو) عن جده لاه سيدي عمر الشناوي الشطوحي الشهير
 بالاشعث و هو عن جده الفرد الحجاج والكوكب الدرعي الوضاح الفوت الغيث
 النور العلوي الخبر البحر القطب النبوي سيدي ابي العباس احمد البدوي قدس الله
 روحه الى هنا كلامه قدس سره في بيعة الاطلاق و ساق فيه اخبار ذلك من الاسانيد
 ثم قال ولولا الملائكة من الاطالة لا وردنا اسانيد يعني به جده الشيخ محمد الشناوي
 رحمه الله الفاخرة بما جيمها الزاهرة و آيتها الباهرة انتهى . (و كذا) سندنا من
 طريق شيخنا ابي المواهب احمد بن علي الشناوي قدس سره بسنده الى سيدنا الشيخ
 محمد الفوت بذلك و بكتابيه الجواهر الخمس باسانيد المذكورة في كتاب
 الدرجات له و الاتصال بالفوت من طريق شيخه سلطان العارفين بالله السيد
 السند صيغة الله بن روح الله الموسوي الحسيني و هي اربعة عشر سنداً ذكرها هنا
 فيما لا اختصارها و ذكرى بهم و باسانيد الكريمة و ما ينلوها و تختم الرسالة لانهم من
 كلمات الله التامات المستعاذ بها من كل مكروه عند اولي الابواب و لا عبرة بغيرهم
 كما هم عنادك كذلك .

سند السادة الشطارية واتصالناه

هو تلقن الفقير احمد المذكور وصافح ولبس ومحب واخذ الجواهر
 الخمس والعلوم الظاهرة والباطنة من والده وقطب دائرة مشاهدة العالم الرباني
 المنفرد في اوانه بلا ثاني مدد الكبراء عند النوازل سيدنا ابي المواهب احمد بن
 علي القرشي العباسي الشناري طاب ثراه (وهو) تلقن ذلك عن سلطان العارفين
 باقاه سيدنا السيد صبغة الله بن السيد روح الله وهو تلقن ذلك من الامام المقدم
 قدوة لعلماء الاعلام ومفيد الطالبين في العلم الخاص والعام سيدنا تاجيه الدين العلوي
 (وهو) اخذ عن القوث الجامع لقبوامع سيدنا السيد محمد القوث بن السيد خطير
 الدين (وهو) اخذ من سيدنا قطب المدار وقدوة المقيمين والابرار المبرور الشيخ
 حاج حضور طاب ثراه (وهو) اخذ من سيدنا الشيخ هدية الله سر مست (وهو)
 تلقن من سيدنا الامام قاضن الشطاري (وهو) تلقن من الشيخ عبد الله الشطاري
 (وهو) تلقن من سيدي محمد عارف (وهو) تلقن من سيدي محمد عاشق وهو تلقن
 من الشيخ خداقلي الماوراء النهرى (وهو) تلقن من القطب ابي الحسن الخرقاني
 (وهو) تلقن من الشيخ ابي المظفر مولا ترك الطوسي (وهو) تلقن من الشيخ
 الاعرابي يزيد الماشقي (وهو) تلقن من الشيخ محمد المغربي (وهو) تلقن من روحانية (١)
 سلطان العارفين ابي يزيد البسطامي (وهو) تلقن من روحانية الامام جعفر
 الصادق (وهو) تلقن من الامام محمد الباقر وهو تلقن من الامام زين العابدين (وهو)
 تلقن من الامام حسين الشهيد (وهو) تلقن من الامام المرتضى علي بن ابي طالب
 رضي الله تعالى عنه وهو تلقن من النبي صلى الله عليه وآله وسلم .

سند شجرة خلافة السادة الجشتية قدس الله اسرارهم وخضعف مزبدانوارهم
 وهو كما سبق تلقن الفقير الحقير احمد من الولي التحرير والتقاد الخبير

سند السادة الشطارية

ولي التمتع وواهب النصيح سيدنا شيخ الامام الاوحد احمد بن علي القرشي العباسي
 الشناوي (وهو) تلقن من واحد الجمع وفريد الصنع السيد صبغة الله . (وهو)
 من الامام المقدم وجيه الدين الماوي . (وهو) من صاحب الايات اليبينات
 وجامع الكلمات التمامات سيدنا السيد محمد غوث الله في العالم . (وهو) من سيدنا
 نبراس النور في البطون والظهور الحاج حضور . ومن مولانا الشيخ محمد بن
 غياث . (وهو) من مولانا الشيخ معين الدين . وهو تلقن من الشيخ حسام الدين
 المالكبوري . (وهو) تلقن من الشيخ نور قطب العالم . (وهو) تلقن من
 الشيخ عبد اللطيف اللاهوري . (وهو) تلقن من الشيخ اخي سراج الدين عثمان
 الاودهي . (وهو) تلقن من الشيخ نظام الدين الخالدي الدهلوي المعروف بشيخ
 نظام الاولياء . (وهو) تلقن من الشيخ فريد الدين شكر كنج . (وهو) تلقن من
 الشيخ قطب الدين مجتبار الدهلوي . (وهو) تلقن من الشيخ معين الدين الجشتي
 (وهو) تلقن من الشيخ عثمان الماروني . (وهو) تلقن من الشيخ حاج شريف
 الزندني . (وهو) تلقن من الشيخ قطب الدين مودود بن يوسف بن محمد بن
 سمعان الجبشتي . (وهو) تلقن من والده الشيخ يوسف بن محمد الجبشتي . (وهو)
 تلقن من خاله الشيخ محمد بن احمد ابدال الجبشتي . (وهو) تلقن من الشيخ احمد
 الجبشتي . (وهو) تلقن من الشيخ ابي اسحاق الجبشتي . (وهو) تلقن من الشيخ
 ممشاد علوالدينوزي . (وهو) تلقن من الشيخ ابي هبيرة البصري . (وهو) تلقن
 من الشيخ حذيفة المرعشي . (وهو) تلقن من الشيخ السلطان ابراهيم بن ادم .
 (وهو) تلقن من الشيخ فضيل بن عياض . (وهو) تلقن من الشيخ عبدالواحد بن
 زيد . (وهو) تلقن من الشيخ ابي سعيد الحسن بن يمار البصري . (وهو) تلقن من
 الامام المرتضى علي بن ابي طالب كرم الله وجهه . (وهو) تلقن من رسول الله

صلى الله عليه وآله وسلم .

وأيضا سند ثان لشجرة خلافة السادة الجشتية من طريق ثان

وهو **كما سبق** تلقن الفقير احمد من سيده ووالده احمد بن علي طاب ثراها وهو عن السيد صبغة الله (وهو) عن المولى وجيه الدين وهو عن الفرد الاوحد السيد محمد القوث وهو عن نبراس الدور الحاج حضور وهو عن سيد فاهدية الله سر مست (وهو) عن الشيخ محمد علاء الدين المعروف بقاضن الشطاري . (وهو) تلقن من السيد زاهد (وهو) تلقن من الشيخ محمد عيسى الجونبوري (وهو) تلقن من الشيخ فتح الله الجشتي . (وهو) تلقن من الشيخ صدر الدين شهاب الناكوري (وهو) تلقن من الشيخ نصير الدين محمود الاود في المعروف ببراغ د هلي . (وهو) تلقن من الشيخ نظام الدين الدهلوي . (وهو) تلقن من الشيخ فريد الدين شكر كنج . (وهو) تلقن من الشيخ قطب الدين الدهلوي . (وهو) تلقن من الشيخ معين الدين الجشتي . وهو تلقن من الشيخ عثمان الماروني . وهو تلقن من الشيخ حاجي شريف الزندي (وهو) تلقن من الشيخ قطب الدين مودود بن يوسف الجشتي . (وهو) تلقن من والده الشيخ يوسف بن محمد الجشتي . (وهو) تلقن من خاله الشيخ محمد بن ابي احمد ابدال الجشتي . (وهو) تلقن من ابيه الشيخ ابي احمد الجشتي (وهو) تلقن من الشيخ ابي اسحاق الجشتي . (وهو) تلقن من الشيخ علومشادالد ينوري العلوي . (وهو) تلقن من الشيخ خواجه ابي هبيرة البصري . (وهو) تلقن من الشيخ حذيفة المرعشي . (وهو) تلقن من السلطان ابراهيم بن ادم . (وهو) تلقن من الشيخ فضيل بن عياض . (وهو) تلقن من الشيخ عبدالواحد بن زيد . (وهو) تلقن من الشيخ الامام ابي سعيد الحسن بن يسار البصري . (وهو) تلقن من الامام علي المرتضى كرم الله وجهه . (وهو)

تلقن من الحبيب المجتبي محمد علي الله عليه وآله وسلم .

سند خلافة شجرة السادة . الفردوسية وسند المشايخ الكبروية .
 وهو اخذ القدير احمد عن والده . وسيد ابي المواهب عبد الله
 احمد بن علي القرشي العامري الشافعي وهو اخذ عن السيد السند المعتمد صفة الله
 ابن روح الله . (وهو) عن واسطة القدوسية الدين العلوي . (وهو) عن الامام
 الاعظم السيد محمد القوثاني السيد خطير الدين . (وهو) عن السلطان المبرور
 ونبراس النور مولانا الحاج حضور . (وهو) عن سيدنا هدية الله سمرت . (وهو) عن
 الشيخ محمد علاء الدين . (وهو) عن الشيخ ايرب اليكافي . (وهو) عن الشيخ محمد
 بهرام البهاري . (وهو) عن الشيخ حسن بن حسين بن مزمزم البليغي . (وهو) عن
 الشيخ حسين بن مزمزم النخشي . (وهو) عن الشيخ مظفر شمس البليغي . (وهو)
 عن الشيخ شرف الدين احمد بن يحيى المنبري . (وهو) عن الشيخ الامام ركن الدين
 الفردوسي . (وهو) عن الشيخ نجيب الدين الفردوسي . (وهو) عن الشيخ
 بدر الدين السمرقندي . (وهو) تلقن من الشيخ شمس الدين البخارزي . (وهو)
 تلقن من الشيخ الامام ابي الجناب احمد بن عمر بن محمد بن عبد الله الخوارزمي
 الخيوي الشهير بنعيم الدين الكبرى . وهو من الشيخ ابي ياسر عمار بن ياسر الدبليسي
 وهو اخذ من الشيخ ضياء الدين ابي النجيب . (وهو) من عمه الشيخ وجيه الدين
 ابي حفص عمر . (وهو) تلقن من الشيخ نجيب الدين محمد بن عبد الله المعروف
 بعمويه . وهو تلقن من الشيخ احمد الاسود الدينوري . وهو تلقن من الشيخ
 محمد علاء الدينوري . (وهو) تلقن من سيد الطائفة ابي القاسم الجنيدي
 الغدادي ولبس واستوصى واوصى الى آخرهم وهو من الشيخ سرسي
 السفطي . (وهو) من الشيخ معروف الكرخي وهو من الامام علي بن موسى الرضي

سند شجرة السادة الثمودية والكبروية

(وهو) من الامام موسى الكاظم (وهو) من الامام جعفر الصادق . (وهو) من الامام محمد الباقر . (وهو) من الامام زين العابدين . (وهو) من الامام الحسين الشهيد (وهو) من الامام المرتضى علي بن ابي طالب كرم الله وجهه . (وهو) من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم .

سند خلافة شجرة المشايخ السهروردية

تلقن الشيخ الفقير احمد ولبس واستوصى من الامام القدوة احمد بن علي (وهو) من ولي الله سيدنا السيد صبغة الله ومن قدوة الكبراء وجه الدين العلوي (وهو) من مفيض الكمالات الربانية على الطلاب السيد محمد القوث . (وهو) من سلطان الموحدين الحاج حضور . (وهو) من الامام هدية الله سمرمت (وهو) من الجامع الشيخ محمد علاء الدين فاضل الشطاري (وهو) من الشيخ ركن الدين الجويني (وهو) من الشيخ تاج الدين (وهو) من الشيخ جلال الدين البخاري مخدوم جهانيان (وهو) من الشيخ ركن الدين ابي الفتح (وهو) تلقن من والده الشيخ صدر الدين ابي الفضل . (وهو) تلقن من والده الشيخ ابي البركات بهاء الدين زكرياء الملقب بالثاني (وهو) تلقن من شيخ الشيوخ السيد شهاب الدين عمر السهروردي (وهو) تلقن من عمه الشيخ الامام ابي النجيب عبد القاهر السهروردي . (وهو) اخذ من عمه الشيخ وجه الدين ابي حفص عمر السهروردي . (وهو) اخذ من والده الشيخ محمد المعروف بسمويه (وهو) من الشيخ احمد الاسود الدينوري . (وهو) من الشيخ مشاد علو الدينوري (وهو) تلقن من الامام سيد الطائفة ابي القاسم الجنيد البغدادي (وهو) من الشيخ السري السقطي (وهو) من معروف الكرخي (وهو) من الشيخ داود الطائي . (وهو) من الشيخ حبيب العجمي (وهو) من الشيخ حسن البصري . (وهو) من الامام علي

المرتضى كرم الله وجهه . وهو من النبي صلى الله عليه وآله وسلم .
 سند شجرة خلافة الباب المرقمة من السادة السهروردية .
 واخذ من الفقير احمد ذلك كذلك وليس الخرقه من والده احمد والبسه
 قميصه وجبته السوداء وولى الفقير كوفية ابيه سيدى على التى البسه اياها وشيئا
 من لباسه ايضا وعماقته الشملة السوداء المباسية ثم الخاوية وغير ذلك واخص منه
 (وهو) اخذ ولبس من واحد العين السيد صبغة الله (وهو) من السابق السابق
 المولى وجيه الدين (وهو) من الفرد الاوحد السيد محمد الفوت (وهو) من قدوة
 الكبراء في البطون والظهور الحاج حضور . (وهو) من الشيخ ابي القتيح هدية الله
 سر مست . (وهو) اخذ من الشيخ علاء الدين قاضى . (وهو) من الشيخ رحمة الله
 (وهو) من الشيخ عمر . (وهو) من الشيخ مروان (وهو) من الشيخ نجر الدين
 (وهو) من الشيخ الاجل حسين دهر كوش (وهو) من الشيخ سليمان دهر كوش .
 معناه لابس المرقمة (وهو) اخذ من الشيخ تقي الدين (وهو) تلقن من الشيخ احمد
 الدمشقى (وهو) تلقن من الشيخ شهاب الدين عمر السهروردى (وهو) من عمه
 الشيخ ضياء الدين ابي التيجيب عبد القاهر السهروردى . (وهو) من عمه الشيخ
 وجيه الدين ابي حفص عمر (وهو) اخذ من والده الشيخ محمد المعروف بعمويه (وهو) من
 الشيخ احمد الاسود الدينورى . (وهو) من الشيخ بمشاد الدينورى (وهو) من سيد
 الطائفة ابي القاسم الجنيد البغدادى (وهو) من خاله السرى السقطي . (وهو) من
 الامام معروف الكرخي . (وهو) من الامام داود الطائي (وهو) من الشيخ حبيب
 العجمي (وهو) من الشيخ حسن البصرى رضيع ام المؤمنين ام سلمة زوج رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم وريب اسرار النبوة (وهو) من الامام طي بن ابي طالب
 رضى الله عنه . (وهو) من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم .

سند شجرة الباب المرقمة من السادة السهروردية

سند شجرة خلافة مشايخ الطبقات اعني القادرية قدس الله
اسرارهم ثلثيناً واربعمائة

وهو اخذ من الفقير احمد ذلك عن والده المذكور في كل السطور الامام ابي
المواهب احمد بن علي الشناوي . (وهو) من السيد السند صفة الله . وهو من الشيخ
العمدو جيه الدين العلوي . (وهو) من السيد محمد الفوث . (وهو) من الامام
مظهر النور الحاج حضور . (وهو) من الشيخ هديقه سرست . (وهو) من الامام
الشيخ محمد علاء الدين المعروف بقاضن القادري . (وهو) من الشيخ عبد الوهاب
القادري . (وهو) من الشيخ عبد الرؤف القادري . (وهو) من الشيخ محمود
القادري . (وهو) من الشيخ عبد الغفار الصديقي . (وهو) من الشيخ محمد القادري
(وهو) من الشيخ علي الحسيني . (وهو) من الشيخ جعفر بن احمد الحسيني . (وهو) من الشيخ
ابراهيم الحسيني . (وهو) من الشيخ عبد الله القادري . (وهو) من الشيخ عبد الرزاق
القادري . (وهو) من والده قطب الاقطاب و سلطان الاولياء سيدي
الشيخ محي الدين عبد القادر الكيلاني قدس الله سره . (وهو) من الامام ابي سعيد
البارك بن علي بن الحسين بن بندار البغدادي الخرمي . (وهو) من الشيخ
ابي الحسن علي بن احمد بن يوسف المنكاري القرشي . (وهو) من ابي الفرج محمد
ابن عبد الله الطرسوسي . (وهو) من ابي الفضل عبد الواحد بن عبد العزيز التميمي
(وهو) من والده السيد عبد العزيز بن الحارث التميمي . (وهو) من الشيخ الجليل
ابي بكر الشبلي . (وهو) من الشيخ ابي القاسم الجنيد بن محمد البغدادي . (وهو) من
السري السقطي . (وهو) من معروف الكرخي . (وهو) من الامام علي بن موسى الرضي
(وهو) من الامام موسى الكاظم . (وهو) من الامام جعفر الصادق . (وهو) من
الامام محمد الباقر . (وهو) من الامام زين العابدين . (وهو) من الامام حسين الشهيد

(وهو) من ابيه علي بن ابي طالب كرم الله وجهه . (وهو) من سيد المرسلين وخاتم النبيين محمد صلى الله عليه وآله وسلم وعليهم اجمعين وآلهم وصحبهم والتابعين لهم ابدًا امني .

سند شجرة خلافة السادة الطيفية المعروفة بشاه مدارية اعني الصديقية
نسبها الى الصديق رضي الله عنهم و قدس امراهم

(وهو) اخذ الفقير الحقير احمد التلقين والوصية بذلك من استاذ ه احمد الشناوى . (وهو) من السيد صبغة الله الحسيني (وهو) من المولى سلطان العلماء وجيه الدين الملوئي (وهو) من القطب السيد محمد القوث (وهو) من سلطان الطريقة الحاج حضور . (وهو) من الشيخ هدية الله سر مست (وهو) من الشيخ الكبير محمد علاء الدين قاصن الشام مداري (وهو) من الشيخ حسام الدين الشاه مداري (وهو) تلقن من الشيخ بديع الدين الشاه مدار (وهو) من الشيخ طيفور الشامي (١) (وهو) من الشيخ عيسى الدين الشامي . (وهو) من الشيخ الاجل عبداق حامل رؤية النبي صلى الله عليه وآله وسلم . (وهو) من خليفة رسول الله ابي بكر الصديق رضي الله عنه . وهو تلقن من النبي صلى الله عليه وآله وسلم .

سند شجرة خلافة المشايخ الاويسية نفع الله بهم اجمعين

(وهو) اخذ الفقير احمد من وليه احمد الشناوى (وهو) من وليه صبغة الله (وهو) من وليه وجيه الدين الملوئي (وهو) من وليه السيد محمد القوث (وهو) من وليه الحاج حضور (وهو) من الشيخ علي الشيرازي (وهو) من الشيخ عبد الله المصري . (وهو) من الشيخ هرم بن حيات (وهو) من الشيخ ابي عمران بن زيدان (وهو) من الشيخ اويس القرني طاب ثراه (وهو) من النبي محمد صلى الله عليه وسلم

(١) هكذا وفي بعض الاسانيد بعد طيفور الشامي اسم عين الدين الشامي ١٢

سند شجرة السادة المعروفة بشاه مدارية اعني الصديقية
نسبها الى الصديق رضي الله عنهم و قدس امراهم
سند شجرة خلافة المشايخ الاويسية نفع الله بهم اجمعين

وقد نقل عن اويس القرني انه حضر مع النبي صلى الله عليه وسلم واقعة احد وانه قال
 واقسم انه ما ولى ظهر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حتى ولى ظهري وما كسرت
 ربايته حتى كسرت ربايتي وهذا وان كان في ثبوته مقال عند النقال لكن
 اجتماعه بعمر بن الخطاب وولى بن ابي طالب رضي الله عنهما لا كلام فيه كما ينبغي نقله
 عن المواهب اللدنية ان هذه صحيحة لا مطعن فيها

وقال الحافظ رحمه الله نود الدين ابو الفتح احمد بن عبد الله بن ابي الفتح
 الطاووسي في رسالته جمع الفرق لرفع الحرق ان النبي صلى الله عليه وسلم اوصى
 خليفته امير المؤمنين عمرو بن عبد الله رضي الله عنهما ببقاءه والتبرك بدعائه وتبليغ السلام
 منه اليه واعطاهما خرقة ليلساء اياها فوافياه بوادي اراك بقرقات وتقربا اليه
 والبساء اياها اتهم وسبجي بعض اسانيدنا الى اويس القرني من غير طريق القوث
 قدس سره في اواخر الكتاب ان شاء الله تعالى

سند شجرة خلافة المشايخ الفردوسية رضي الله عن جميعهم والمشايخ الكبروية ايضا
 (تلقن) الفقير احمد لذلك كذلك من ولىه في الله عبادة احمد بن علي الباسي
 (وهو) من السيد صبغة الله (وهو) من المولى وجيه الدين العاري (وهو) من السيد
 الاوحد محمد غوث العالم (وهو) من استاذ ظهور الحاج حضور (وهو) من الشيخ
 هدية الله زمست (وهو) من الشيخ محمد علاء الدين قاضن (وهو) من الشيخ
 علي البداوني (وهو) من الشيخ كريم الدين الاودهي (وهو) من الشيخ جمال الدين
 الاودهي (وهو) من الشيخ شرف الدين احمد بن يحيى الزيري (وهو) من الشيخ
 نجيب الدين الفردوس (وهو) من الشيخ ركن الدين الفردوس (وهو) من الشيخ
 بدر الدين السمرقندي (وهو) من الشيخ سيف الدين البخارزي (وهو) من القطب
 الاجل نجعم الدين الكبرى (وهو) من الشيخ عمار بن ياسر (وهو) من ابي النجيب

سند شجرة خلافة المشايخ الفردوسية رضي الله عن جميعهم والمشايخ الكبروية ايضا

ضياء الدين عبد القاهر السهروردي (وهو) من عمه الشيخ وجيه الدين ابي حفص
 عمر (وهو) من والده الشيخ محمد بن عبد الله المشهور بمروية (وهو) من الشيخ
 احمد الاسود الدينوري (وهو) من الشيخ مشاد علود دينوري (وهو) من
 ابي القاسم الجنيد البغدادي (وهو) من الشيخ السري السقلي (وهو) من الشيخ
 معروف الكرخي (وهو) من الامام علي بن موسى الرضي (وهو) من الامام
 موسى الكاظم (وهو) من الامام جعفر الصادق (وهو) من الامام محمد الباقر
 (وهو) من الامام زين العابدين (وهو) من ابيه الامام الحسين الشهيد رضي الله
 عنهم (وهو) من ابيه علي بن ابي طالب كرم الله وجهه (وهو) من رسول رب العالمين
 محمد النبي صلى الله عليه وآله وسلم .

سند شجرة خلافة المشايخ الحلوية قدس الله اسرارهم

نلقى ذلك القبر احمد بن محمد بن يونس الملقب بجيد النبي الذي جاني المدي
 الانتصاري من والده ابي المواهب احمد بن علي المباسي الشناوي القرشي (وهو)
 من السيد السند النجيب صبغة الله (وهو) من مشايخ العلماء الاعلام وجيه الدين
 المالوي (وهو) من السيد محمد القوثا (وهو) من الشيخ حضوز (وهو) من
 الشيخ ابي الفتح هديته الله سر مست (وهو) من الشيخ محمد علاء الدين قاض
 الحلو (وهو) من الشيخ عبد الله الشطاري (وهو) من الشيخ مظفر الكركاني (وهو)
 من الشيخ ابراهيم المشقبادي (وهو) تلقى من السيد نظام الدين الحسيني
 (وهو) تلقى من الشيخ محمد الحلو (وهو) من الشيخ نجم الدين الكبري
 الخوارزمي الحيوفي (وهو) من الشيخ عمار بن ياسر الاندلسي (وهو) من
 الشيخ ضياء الدين ابي النجيب عبد القاهر السهروردي (وهو) من الامام احمد
 الفزالي (وهو) من الشيخ ابي بكر التتاج (وهو) من الشيخ ابي القاسم علي الكركاني

سند شجرة خلافة المشايخ الحلوية

(وهو) من الشيخ ابي عثمان المغربي . (وهو من الشيخ ابي علي الكاتب . (وهو)
 من الشيخ ابي علي الورد باري . (وهو) من سيد الطائفة ابي القاسم الجنيد
 البغدادي . (وهو) من خاله سري السقطي . (وهو) من الشيخ معروف الكرخي .
 (وهو) من الشيخ داود الطائي . (وهو) من الشيخ حبيب المعجي . (وهو)
 من الامام حسن البصري . (وهو) من الامام علي بن ابي طالب رضي الله
 عنه . (وهو) من النبي صلى الله عليه وآله وسلم .

سند شجرة خلافة الشيخ علي الهمداني
 الموحد الفرداني قلبي الله اسرارهم

سند شجرة خلافة الشيخ علي الهمداني
 قلبي الله اسرارهم
 سيدنا محمد بن علي الشناوي . (وهو) من السيد الامجد صبغة الله . (وهو) من
 العالم الرباني وجيه الدين . (وهو) من جمال الملكة القويّة السيد محمد غوث
 (وهو) من سلطان الموحد بن الحاج حضور . (وهو) من ابي المالكي هدية الله
 سر مست . (وهو) من الشيخ قاض الهمداني . (وهو) من الشيخ عبد الله
 الشطاري . (وهو) من شيخ الشيوخ السيد علي الهمداني . (وهو) من الشيخ
 زين الدين الخواصي . (وهو) من الشيخ عبدالرحمن القرشي . (وهو) من الشيخ
 جمال الدين يوسف بن عبد الله الكوراني العجمي . (وهو) من الشيخ نجم الدين
 محمود الاصغفاني . (وهو) من الشيخ عبد الصمد النطازي . (وهو) من الشيخ
 نجيب الدين علي بن بزغش الشيرازي . (وهو) من الشيخ الكبير مقتدي
 الكبراء شهاب الدين ابي حفص عمر البكري السهروردي . (وهو) من عمه
 الشيخ الكبير ابي النقيب ضياء الدين عبد القاهر السهروردي . (وهو) من عمه
 الشيخ وجيه الدين عمر السهروردي . (وهو) من والده الشيخ محمد عمويه . (وهو) من

الشيخ احمد الاسود الدينوري (وهو) من الشيخ عمشاد علوالدينوري (وهو) من
الامام ابي القاسم الجنيد البغدادي (وهو) من السري السقطي (وهو) من الشيخ
معروف الكرخي (وهو) من الشيخ داود الطائي (وهو) من قدوة الاكابر حبيب
الصفي (وهو) من سيد التابعين ربيع ام المؤمنين ام سلمة رضي الله عنها حسن
البصري (وهو) من يعسوب الموحدين علي بن ابي طالب رضي الله عنه (وهو) من
سيد الاولين والآخرين وحبيب العالمين محمد المصطفى صلى الله عليه وسلم.

سند شجرة خلافة المشايخ النقشبندية

اخذ من القبر الذليل احمد بن محمد من وارث الكالات الالهية والاخلاق
الحمدية صهره ابي المواهب احمد بن علي الشناوي رحمه الله (وهو) اخذ عن السيد
الاوحد صبغة الله (وهو) عن الوجه عبد مولا مسيدنا وجه الدين العلوي (وهو)
عن السيد الاوحد قطب العالم السيد محمد الفوت (وهو) عن شيخه الحاج حضور
(وهو) عن شيخه هدية الله سرست (وهو) عن شيخه الشيخ محمد علاء الدين
المعروف بقاض الشطاري (وهو) من الخواجه عبيد الله احرار (وهو) من مولانا
يعقوب الجرجسي (وهو) من قطب المارفين الخواجه بهاء الحق والد بن محمد بن
محمد البخاري المعروف بالنقشبند (وهو) من شيخه السيد امير كلال

(وهو) من الخواجه محمد بابا السامسي (وهو) من الخواجه علي الرايتي (وهو) من
الخواجه محمود الانجير فغنوي (وهو) من الخواجه عارف الريو كرى (وهو)
من الخواجه عبد الخالق التجدواني (وهو) من الخواجه يوسف الممداني (وهو)
من الشيخ ابي علي الفار مدي (وهو) من الشيخ ابي القاسم الكركاني الطوسي (وهو)
من الشيخ ابي الحسن الخرقاني (وهو) من روحانية سلطان المارفين ابي يزيد
السطامي (وهو) من روحانية الامام جعفر الصادق (وهو) من الشيخ قاسم بن محمد

سند شجرة المشايخ النقشبندية

ابن ابي بكر الصديق رضي الله عنهم (وهو) مع سلمان الفارسي (وهو) من خليفة
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ابي بكر الصديق رضي الله عنه . (وهو) من النبي
صلى الله عليه وآله وسلم وشرف وكرم وعلى جميع الانبياء والمرسلين والهم
ومحبهم وتابعهم الى يوم الدين عدد خلقه آمين . وبهذا انتهى ذكر
السلاسل المذكورة وفيها مع ما يأتي مجتمع غالب سلاسل اهل طريق الله تعالى
قال شيخنا الشيخ الامام احمد بن حنبل الشافعي رحمه الله تعالى ومن
خطه الشريف نقلت مانصه لقيت بمكة الشربة الشيخ محمود . (وهو) اخذ
عن الشيخ الاكل علاء الدين شاه قاض ولقي والده الشيخ طيفور . (وهو) اخذ عن
والده الشيخ عبد الرحمن . (وهو) اخذ عن الشيخ علاء الدين شاه قاض . (وهو) متسبب
الى الشرف المنيري ابن القطب سبدي بحبي المنيري الانصاري الى ابي الدرداء
رضي الله عنهم وكلهم بيت علم وولادة ورعاية وكل منهم آية واهي آية عصمت الله
بجبرهم وجعلنا من حزبهم انتهى (وهذا) رفعة له في السند الى مكان شيخ شيخ
سيدنا محمد غوث الله به يحصل سندنا هذا اليه والحمد لله على آلاء الله الكريمة
بالصلة في شجرة خلفاء الراشدين وكمالات المستاذين من المكروه الحسي
والمعنوي والحمد لله لا نحصى الثناء له وهو الولي الحيدور رضي الله عن جميعهم آمين
واحبي الله بهم من بايننا في الله وثقن ذكر الله محبي ذكرهم وظهر ثناءهم حمد الله وشكرا
ولا يورثون الحيوة الدنيا بل الآخرة خير وابق ان هذا في الصف الاول .
وقد جاءتنا من الله بشري برؤيا صالحة مع راد صالح منذ اعوام
سابقة بان من تلقن منا لذكر ثبت الله ايمانه والحمد لله الممجد بكل لسان
والمعبود بكل مكان وقبل الاكوان ونسأل الله بكرمه الماضي واحسانه القديم
ان يجعل ذلك كذلك في كل من تلقن منا ولقر جاريا بفضلته وما ذلك

من تلقن منا لذكر ثبت الله ايمانه

على كرمه بهزير كما يعلمه كل عزيز .

واما سند الخلعة الباطنية المتصلة بسيدنا السيد محمد الغوث من اكابر اولياء الله اهل البرزخ كابي يزيد البسطامي والشيخ عبدالقادر الجيلاني والشيخ شهاب الدين السهروردي وغيرهم ممن ذكر اجتماعهم بهم في كتاب الدرجات له فذلك هي متصلة بنا على السند المذكور اليه اولافان السيد الغوث ذكر في كتاب الدرجات لانه اجتمع بهم والبسوه الخرقه اعاد الله علينا من بر كانه وبر كاتهم اجمعين في الدارين آمين .

وقد اجزت هذه الاسانيد الشريفة السابقة منها واللاحقة الصحيحة ان ينسب اليها كل اخذ عناوخصوصا اخص اولادنا ابراهيم بن حسن وعيسى بن محمد الجعفري العلوي ومن بارك الله لتأليفهم اجمعين من والاها كالسيد عبد الله بن احمد وغيره من السادة ومحمد بن ابراهيم وصالح وغيرهم بالتلقين او البيعة او الالباس او كل ذلك او غلبه على قاعدتهم في ذلك ورابطتهم الموصلة الى ذلك باذن الله تعالى (وشرطه) في ذلك اجمالا ان يحتسب المنهيات نهى تزويه او تحريم وان يأق المأمورات امر ايجاب او ندى بما استطاع بها للطريقة والشريعة بقدر وسعه لا بقدر رهامستعينا بالله في ذلك فاذا اتى على ذلك مع انتسابه وانتساب من اخذ عنه الى السلاسل المذكورة وربما كان الآخذ عنه اوسع دائرة في القابلية منه كما ورد في السنة رب مبالغ اوعى من سامع ورب حامل فقه ليس بفقيه ورب حامل فقه الى افقه منه فلا انتساب اليه في ذلك صحيح كيف كان انتسابه تلقينا للذكر او الباءا للفرقة ما كانت من الالباس او اعطاء للبيعة على المحافظة على الطاعة واجتناب المعاصي باذنه تعالى كما قال تعالى على ان لا يشركن بالله شيئا ولا يسرفن

اجازة المؤلف لخطاه مع ذكر الشروط

ولا يزين ولا يقتل اولاد من ولا ياتين بيتهان الاية .

فصل في

وإذا كان المتلقى للتلقين والعصبة متجرداً عن منقطعاً عنه بذلك ويريد وجهه احتاج إلى العزلة فإن كان قروياً فلا بد له من محل يليق به للانقطاع والذكر في بيته وغيره مما يساعده على ذلك حين انقطاعه وحين خروجه لقضاء حاجته لئلا يكون هويّاً ولا مشاركالاً لئلا يفتنه فيما يخصه بل يكون محله محل عزلة لا يدخل فيه غيره الا هو او شيخه ان كان حاضراً . وان يكون ضيقاً مظلماً بعيداً من الناس قريباً منه وان يكون له خادم ما يخدمه لأموره اذا اراد الخلوة او العزلة بين يد يها تهربا إلى الله تعالى ان كان له ذلك احتياج والابان يكفى نفسه فهو اتم له فان اراد اشاء عمل له فيكون باباً قصيراً ويكون طوله في العلو طول قامته ومد يده للفوق لا غير وعرشه بما يسع حركته عند قيامه وقعوده للصلاة وغيره او يكون طول اسفله طول قامته اذا نام حيث يصير لا ضيق به عليه وان بدى الذكرو ولا زمة بذلك الام او غيره ويكون على طهارة ولا ينال الا عن غلبة او عذر طبعي لذلك لانها لو اعادة وان يكون صائماً لانه امره له على ما يريد من رياضة نفسه وتهذيب اخلاقه وحصول اليقين والطمأنينة إلى الله تعالى لئلا يورد ان الصيام مفتاح العبادة لاخذها الفضلات واذا ما به الفضلات فاذا حسنت بذلك سيرته وتطهرت من لوث الاعتماد على الاخبار سرير تودام ذكره ظفر بمطلوبه باذن الله تعالى فلا يفارق ذلك متى سهل عليه باذن الله تعالى طريقه وذهب اقل تعوية فان ذلك عون له من دندانه تعالى امد الله تعالى به وودعه عليه الى حفرته فليشكر الله بدوام العمل مخلصاً له به فانه توبة المتوجهين فلا يصرف وجهه لوجهه عنه الى

فصل في فوائد الخلوة وما يتعلق بها

غيره فربما فتح الله عليه بؤره في اقل الزمن وربما توسط او طال الى الاربعين
او اكثر وقله اخلص فقيم العبد متواليا وقلب خائبا كما ورد من اخلصه
اربعين صباحا ظهرت بنايخ الحكمة من قلبه على لسانه . وقد يكون بعض الاربعين
له قائما مقام الاربعين عند غيره لو الاربعين متى توفر الاستعداد والقبول
وجمع الحم على الله بلا تفرقة ولا تشويش وقد تكون الاربعين المتعددة
بعض الاربعين المذكورة عند التفرقة والشتات وعدم جمع الحم . وقد يلاسه
عائق لا يشعر به فيمنعه النفع بذلك لوقوفه معه وهو لا يشعر به فدلله عليه
ان لم يكن تحت نظر شيخه فعل المأمور به وعدم ترقب حصول الموعد عليه فعبارته
بالاشارة اليه كن سافرا للعج و قطع الخيافي وبذل النفس والمال وحضر الموقف
ولم يرفع عن بطن عرته او وادى مسر يجمع فضرب الله ذلك مثالا لاهل
السير المضوى بالسير الحسى ومنازله فيجذر الناصح قصة ذلك وليكن صلى
بينة من دينه وسيره فانه معاملة ودين الله في عزيمة الشريعة المسماة طريفة عند
خواص السائرين الى الله عليها ولا يسرق السالك من دينه شيئا كما ورد اسرق
الناس الذي يسرق من صلاته لا يتم ركوعها ولا سجودها وبخل الناس
من بخل بالسلام الحديث والسلامة من المخلفات من السلام ولا يزني بشيء
من اباضه ولا من خواطره لان التعرض باباضه مواجعة مع الامور كواجبة الزنا
بقلبه وبضمه ولا يقبل فعله بالافساد فانه ولده كولد الحسى من فعله وكسبه
كما ورد ولا يأتى يبهتان يفتر به بادعاء ما ليس له او ما ليس عنده او ما لم يصل اليه
قل او جل بين يديه حالا ولا بين يديه مسيره الى حيث المنقلب مالا ولا بعض
ولاية امره في معروف اجمالا ولوراء مخالفة عنده لظاهر الامر فانه موافق لباطنه
تخرق السفينة وقتل الغلام واقامة الجدار وقس به ما والا فان هذه المذكورات

د فتر الطريق لمن سلكها و علمه الله من لدنه علما فطريق اهل الله طريق
الخضر وواضعهم وافسه لمن ايقن و ابصر و الله اعلم .

فصل في

اسلم ان الدخول في الطريقة الكريمة المنسوبة الى اهل الله بالتلقين المذكور
والصحة والتأديب والوصية والمباينة والالباس والانتفاع بعزائمها هو كالدخول
في الشريعة اولا بذكر لاله الا الله فكما ينرس الاسلام في قلب المؤمن القابل
بمجرد قوله لاله الا الله محمد رسول الله اذا تطابق لسانه مع قلبه ويتقبل بمجرد
القول من الكفر الى الاسلام ويحرم النفس والمال والعرض والولد ويتوجه بها
من جهة الاعمال الصالحة حالا حيث يشاء من قليل ذلك وكثيره فلم يكفره
بها كذاك المتطرق سبيله التلقين بلاله الا الله وقال صلى الله عليه وآله وسلم
في الحديث الصحيح المتواتر عنه امرت ان اقاتل الناس حتى يشهدوا ان
لا اله الا الله واني رسول الله فاذا قالوا عاصوا مني دعاءهم واموالهم الا بحقها
وحسابهم على الله الحديث . فمجرد القول اذا قال ذلك لقوله صلى الله عليه
وآله وسلم فاذا قالوا عاصوا مني عليهم حقوقها قصاصا بقدر الحق كذلك سالك
الطريقة اذا قال ذلك بالتلقين من اهلها وعن الآخذين عنهم كالشريعة حذوا
بمجد وصح انسابه اليهم وان كان قاصرا وعصم بالتلقين من الانقطاع الى الله
انشاء وقومص بالحق على قدره مادام ملتزما لا مرفا ذاتبرا منه كإردة
لهوردة عنه فليحذر ذلك . فالعقود الشرعية كلها اقوال عن اعتقادات وتبعها
الافعال دائما والطريقة كذلك لا غير فتنبه له واعتصم بالله فالصلاة تدخلها
بالنية ومفتاحها التكبير وتحليلها التسليم وقس به فالدخول في الخير والشر بالنية
والقول قبول او رد دليلها فكذلك الطريق فلا تستقله والاقبال على ذلك فانه من

الدخول في الطريقة بالتلقين والصحة وغيرها كالدخول في الشريعة بذكر لاله الا الله

مهاة الدين عند اهل والذ بن اوتوا العلم درجات فالدخول بالنية والخروج وان لم يتكلم فله من ذلك نصيب والكلام في بعض الاماكن شرط وفي بعضها شرط لما نوى فامر فحدود الله عند الاقوال والاعمال الظاهرة والباطنة لتقف عند ها اذا بصرت بها كما تقف بقدمك عند المانع لك عن السلوك الى ما وراءه . (وذوق العلم كنز الطعام لذي تغذى به فان العلم غذاء روحك ومراجاه في حضرات القرب في الاولى والاخرى فيزله من معتدله وتفه كما يميز اللقمة من الطعام كذلك ان كنت من طلاب هذا الشأن ومن الله الاعانة وله العبادة وهو المستعان وعليه التكلان . (وقد اديت لك على من الطريق وذلك لك صواباً عزيزاً لما كثير من اهل التحقيق في الطريق ورجوت تفعلك في الله وان تكون ايها الاخ على بصيرة في دين الله فان من جهل شيئاً هاداه ومن علمه والاه فادم الاقبال بذلك على الله مستجيباً لدعوة بلاع قوله تعالى قل هذه سبيلي ادعوا الى الله على بصيرة اننا من اتبعني . وقوله تعالى قل متاع الدنيا قليل . والاخرة خير لمن اتقى ولا تظلمون قليلاً .

فصل

واذا عزم الامر للطالب وصدق الله في توجهه اليه واراد النزلة والحلوة الاربعينية او مادونها من السبعة او العشرة او العشرين او الثلاثين او دون ذلك او فوقه واحب معانات الفداء نظر الى ما كان اصلح له في تناوله بحسب ما يعتاده من ملايمته لمزاجه وما هو امنع من الرياح وكثرة الحاجة الى البراز والغضوة قبل ذلك فان اسغفه والاخذ من اللوز والبندق والحصى المقل والسهم من كل بالسوية قدر المدقة والحاجة ويقشر اللوز والسهم ويحصى قليلاً ويدق الجميع ناعماً وجريشاً مع السكر فان نعم فرص اقراصاً بقدر الحاجة وان كان

اداب الخاوية وزيين القفا فيها

جريشاً سف منه بقدر الحاجة وان لم يكن ثم سكر فزيب يمثل ذلك او بمثليه
ويكون استعماله بالليل لما تحبب الوتر بيديه او بما هو يستكنى به كزبدية
صغيرة امثل ذلك ويكون على حسب معرفته بجزاه فان كان يكفيه في اليوم
والليلة مثلاً ثلاثة اواق جعل اوقية في المغرب عند الفطر واوقيتين عند السجود
وان كان اقل او ازيد منه فكذلك الثلث والثلثين ويتدرج الى التقليل اذا
شاء قليلاً قليلاً دخلاً وخروجاً الى العادة اذا اراد العود فهذا القدر المذكور
يقى في المعتدل المزاج اليوم والليلة والتعرف بشدة الحرارة ياخذ بقدر حاله فان
زاد فهو كالمعتدل وان قل كان به صلاح امره لان الحرارة تذيب القليل سرعة
فاذا زاد ما يصارحها حصل الاعتدال وهدم الانحراف عن الاعتدال بالذكور
والعطاء والخلاوة والنشاط فيها ولها والبارد المزاج دونها وكذا ان اراد ان يستعمل
الحلبة غذاءً افضل الحلبة مد مائتة و تقشرو ويؤخذ سويق الشبير المقلون نصفه
ونصفه غير محس (١) ويطحن ويدق الحلبة ويطحن ويخلط بالهندو الزيت الطيب
او السليط بقدر ما يثبت ويصير مقداراً بقدر ما يقطر وشجر اجزم معدود وهو يكون
الاقل لاول الليل والاكثر لآخره هذا هو الغالب وقد يندر من يمسك ويراعى
مثل ذلك او ما يقوم مقامه اذا كان في محل لا يجد فيه ما ذكر من الغذاء المذكور
فيراى مثله بدله بما يقرب منه في المزاج والمنافع المذكورة (وليحافظ) على الذكر
والسهر ولا ينام الا عن غلبة ولا يطيل النوم الا بقدر ما يدفع الضرورة الشاغلة عن
الذكر والعمل وان يكون على طهارة دائماً مستقبلاً مستقبلاً لا تافله بعد
القرائض والوتر ونوافلها ليلاً ونهاراً الا هــ (وليكن) بالقلب دون اللسان مما يمكن
فان لم يتمكن من ذلك ذكر باللسان حتى يصل الى ذلك (وليغمض) بينه عند الذكر
وينظر الى قلبه كانه يرى الله تعالى لعل الله ان يفتح له اقله يصلح به احواله انه

هو القبح العليم فدا بهو هيبره الذكر بالقوة والاتطاع له لاشغل له الا هو فان لازم ذلك باذن الله تعالى فتح عليه بجد رحاله وقد جعل الله لكل شي قدرا ولكل درجات مما عملوا قل ذلك او كثر طال او قصر (وكن) كما قال تعالى مصابرا مثارا (ام) واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ولا تعد عيناك عنهم • فكن متابعا لذلك مطيعا له صابرا نفسك لله مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه لا يريدون منه غير ذلك فتذكروا تبصر وقد كراهه اكبرواؤه يعلم ما تصنعون يا ايها الذين امنوا اصبروا وصابروا ورا بظوا واتقوا الله لعلكم تفلحون •

فصل في

واذا كان غالب السلاسل متصلة بالامام الحسن البصري رضي الله تعالى عنه الى سيدنا علي بن ابي طالب رضي الله عنه • وقد تكلم في ذلك بعض وقال انه لم يجتمع • فتذكر ما ينزل بس ذلك • ويحقق اجتماعه به • (فنقول) واما التوفيق (اخبرني) شيخنا الامام احمد بن علي الشناوي رحمه الله عن والده سيدي علي بن عبد القدوس الشناوي عن الشيخ عبد الوهاب بن احمد الشعرائي عن الشيخ الامام شيخ الاسلام الحافظ الزاهد الجامع بين العلم والدين السالك السبيل السادة الاقدمين ابي الفضل جلال الدين عبد الرحمن بن اكل الدين ابي بكر السيوطي ثم القاهري رحمه الله انه قال في جامع فتاواه المسمى بالحاوي للفتاوى في الفتاوى الحديثة منه في المسئلة المترجمة باتحاف الفرقه برفع الحرقه ما نصه **مسئلة** انكر جماعة من الحفاظ سمع الحسن البصري من امير المؤمنين علي بن ابي طالب رضي الله عنه وكرم الله وجهه وتوسك بهذا بعض المتأخرين تغدش به في طريق لبس الحرقه والتلقين واثبته جماعة وهو الراجح • ندعى لوجوه • وقد رجحه ايضا الضياء المقدسي في الخزانة فانه قال قال

ذكر اجتماع الحسن البصري بسيدنا علي كرم الله وجهه

الحسن بن ابي الحسن البصري رضي الله عنه عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه
وقيل لم يسمع منه وبعه على هذه العبارة الحافظان جبر في اطراف المتخاترة ولكنه
بعد رجع سماعه وصححه . (الوجه الاول) ان العلماء ذكروا في الاصول في
وجوه الترجيح ان الثبوت مقدم على النافي لان معناه زيادة علم (الوجه الثاني) ان
الحسن ولد لستين بقبطان خلافة عمر بن الخطاب رضي الله عنه باتفاق وكانت
امه خيرة مولاة ام سلمة رضي الله عنها فكانت ام سلمة تخرجه الى الصعابة
بيار كوث عليه واخرجته الى عمر فدعاه الله فقعه في الدين وحببه الى الناس
ذكره الحافظ جمال الدين لثري في التهذيب واخرجه السكري في كتاب
المواظب بسنده وذكر الزري انه حضر يوم الدار وله اربع عشرة سنة . ومن المعلوم
انه من حين بلغ سبع سنين امر بالصلاة فكان يحضر الجمعة ويصلي خلف عثمان
الى ان قتل عثمان وعلى اذ ذاك بالمدينة فانه لم يخرج منها الى الكوفة الا بعد قتل عثمان
فكيف يستنكر سماعه عنه وهو كل يوم يجتمع به في المسجد خمس مرات من حين
نزل الى ان بلغ اربع عشرة سنة وزيادة على ذلك ولا شك ان عليا رضي الله عنه
كان يزور امهات المؤمنين رضي الله عنهم ومن ام سلمة والحسن في بيتها
هو وامه (الوجه الثالث) انه ورد عن الحسن البصري ما يدل على سماعه منه اورد
الزري في التهذيب من طريق ابي نعيم قال حدثنا ابو القاسم عبد الرحمن بن
العباس بن عبد الرحمن بن زكرياه حدثنا ابو حنيفة محمد بن حنيفة الواسطي
حدثنا محمد بن موسى الحرشي حدثنا ثمانية بن عبيدة حدثنا عطية بن محارب
عن موسى بن عبيد قال سألت الحسن قلت يا ابا سبيد انك تقول قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم وانك لم تدركه قال يا ابن اخي لقد سألتني عن شيء مما سألتني
عنه احدث قبلك ولولا منزلتكم مني ما اخبرتك اتي في زمان كما تری وكان في عمل

الحجاج كل شيء سمعني أقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو عن علي
ابن أبي طالب رضي الله تعالى عنه غير أني في زمان لا أستطيع أن أذكر عليا .

ثم قال رحمه الله تعالى أيضا ذكر ما وقع لأمن ربيعة الحسن البصري
عن الإمام علي رضي الله تعالى عنه .

قال الإمام أحمد في مسنده . حدثنا هشيم (أخبرنا) يونس
عن الحسن بن علي رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
رفع القلم عن ثلاثة عن الصغير حتى يبلغ وعن النائم حتى يستيقظ وعن
المصاب حتى يكشف عنه . أخرجه الترمذي وحسنه والنسائي والحاكم
وصححه والضياء المقدسي في المختارة . قال الحافظ زين الدين العراقي في شرح
الترمذي عند الكلام على هذا الحديث قال علي بن الديني الحسن رأي عليا
بالمدينة . وهو غلام وقال أبو زرعة كان الحسن البصري يوم بومع لعل
ابن أربع عشرة سنة ورأى عليا بالمدينة . ثم خرج إلى البصرة والكوفة ولم يلقه
الحسن بعد ذلك وقال الحسن رأيت الزبير يبايع عليا رضي الله تعالى عنه انتهى
قال الشيخ جلال الدين رحمه الله قلت وفي هذا القدر كفاية . ويجعل قول
الناسي أي للاجتماع على ما بعد خروج علي رضي الله عنه من المدينة .

وقال النسائي حدثنا الحسن بن أحمد بن حبيب حدثنا شاذ بن فياض
عن عمر بن إبراهيم عن قتادة عن الحسن البصري عن علي بن أبي طالب رضي الله
تعالى عنه قال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال افطر الحاجم والمحجوم .

وقال الطحاوي حدثنا نصر بن مرزوق حدثنا الخطيب حدثنا حماد بن
سلمة عن قتادة عن الحسن بن علي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم إذا كان في الرهن فضل فأصابته جائحة فهو بما فيه الحديث .

❦ وقال محمد الدارقطني (حدثنا) أحمد بن محمد بن عبد الله بن زياد القنطاري حدثنا الحسن بن شبيب العمري قال سمعت محمد بن صدران السلمي حدثنا عبد الله بن سميون المزني حدثنا عوف عن الحسن بن علي رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ليلي يا علي قد جعلنا لك هذه السبعة بين الناس الحديث .

❦ وقال الدارقطني ❦ حدثنا عبد الله بن محمد بن عبد العزيز حدثنا داود بن رشيد حدثنا أبو حفص الأبار عن عطاء بن السائب عن الحسن بن علي رضي الله عنه قال في الحلية والبرية والبتة واليائين والحرام ثلاثا لا تحمل له حتى تنكح زوجا غيره .

❦ وقال الطحاوي ❦ حدثنا ابن مزيق حدثنا عمرو بن أبي رزيق حدثنا هشام بن حسان عن الحسن بن علي رضي الله عنه قال ليس في مس الذكروضة .

❦ وقال أبو نعيم ❦ في الحلية حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا أبو يحيى الرازي حدثنا إسماعيل بن عمار حدثنا ابن فضيل عن ليث عن الحسن بن علي رضي الله عنه قال طوي أكل مبدومة عرف الناس ولم تعرفه الناس عرفه الله تعالى برضوان أولئك مصابيح الدجى يكشف الله تعالى عنهم كل قتة مظلمة سيئ ظهيم الله في رحمة منه ليس أولئك بالمذاييع (١) البذر ولا الجفافة المرائين .

❦ وقال الخطيب ❦ في تاريخه (أخبرنا) الحسن بن أبي بكر أخبرنا أبو سهل أحمد بن محمد بن عبد الله بن زياد القنطاري حدثنا محمد بن غالب حدثنا يحيى بن عمران حدثنا سليمان بن أرقم عن الحسن البصري عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال كفت النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قميص أبيض وثوبي خبزة .

❦ وقال جعفر ❦ بن محمد بن محمد في (كتاب المروءات) حدثنا وكيع عن الربيع

عن الحسن بن علي رضي الله عنهما عنده من قال في كل يوم ثلاث مرات صلوات الله
على آدم خفر الله تعالى له الذنوب وان كانت اكثر من زبد البحر و كانت
في الجنة رفقة آدم . اخرجة الدليل في مسند الفردوس من طريقه .

وقال الحافظ رحمه الله ابن حجر وقع في مسندنا في علي قال حدثنا جويرية بن اشرس
قال اخبرنا عتبة بن ابي الصيلة الباهلي قال سمعت الحسن يقول سمعت عليا
يقول قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مثل امتي مثل المطر الحديث . قال محمد
ابن الحسن الصيرفي شيخ شيوخنا هذا نص صريح في صالح الحسن من علي
رضي الله عنه وجاهل ثقات جويرية وثقة ابن حبان وعتبة وثقة احمد بن حنبل
وابن معين انتهى من اتعاف الفرقة برفع الحرقه للبطون رحمه الله تعالى وفي
هذا التقدير كفاية للطالين والله اعلم . (١)

وقال رحمه الله تعالى في (زاد المسير) وقال الامام شمس الدين ابن الجزري
بعد سوق سند لبس الحرقه من طريق الحسن البصري عن علي كذا وصلت إلينا
خرقة (التصوف من طريق القوم واهل الحديث لا يعرفون الحسن البصري سماعا)
عن علي رضي الله عنه مع انه حاصره بلا شك وثبت انه راوه وانه ولد في خلافة عمر
رضي الله عنه ووصح انه سمع خطب عثمان رضي الله عنه (وروى) الترمذي من
طريق قتادة واحمد والنسائي من طريق يونس بن عبيد كلاهما من الحسن
البصري عن علي حديث رفع القلم عن ثلاث الحديث . وقال الترمذي هذا

(١) تمت هنار سالة لسط المجد كما رأيت في نسختين صحيحتين ولكن رأيت في
نسخة اخرى زيادة صفحة ذكر حديث البيهقي وجواز غمض العينين واما هذه
النسخة فقد زيدت فيها الاجزاء السبعة أي سبع واربعون ورقة فلعل المصنف
زادها تذيلا او تحشية وقد تسرت المقابلة الى هنا تعدد النسخ بخلاف

حديث حسن غريب من هذا الوجه ولا تعرضه الحسن مباح من حلى وكذا
 روى النسائي حديث افطر الحاجم والمحجم من طريق قتادة عن الحسن عن علي
 انتهى في قال السيوطي قلت الحفاظ مختلفون في مباح الحسن البصري عن
 علي رضي الله عنه فمنهم من لم يثبت كاليخاري ويحيى بن معين ومنهم من أثبت
 ووجهه كالحافظ ضياء الدين المقدسي في المختارة ثم نقل عن الحافظ ابن حجر
 ما نقله في آخر (الاتحاف) من حديث مثل ابق مثل المطر المذكور في مسند أبي يعلى
 ثم قال وقد ائت في ذلك جزءا سمعته (اتحاف الفرقة بوصول الخرقه) وفي بعض
 النسخ رفع الخرقه انتهى فان قلت جميع ما ذكر في الاتحاف انما ثبت التي
 والسباع واما لبس الخرقه وتلقين الذكرك فلا يثبت في الاتحاف قلت قد ذكر في
 اول الكلام ان من خدش في طريق لبس الخرقه من المتأخرين فتمسكه في
 ذلك عد مسامح الحسن عن علي رضي الله عنه بناء على انكار جماعة من الحفاظ
 مسامحه طريقه دليلا على نفي اللبس غير انكار السباع فاذا صح السماع وثبت
 بلسانيد ائمة المتبرة في الكتب المختلفة كالامام احمد والترمذي والنسائي
 والحاكم واضياء المقدسي وابي نعيم والدارقطني وابي يعلى وغيرهم لم يبق للشاذل
 النافي متمسك في الخدش (وهنا في مقدمة معلومة مشهورة قد اشير اليها في
 نفس ترجمة المسئلة وهي ان لبس الخرقه من طريق الحسن البصري قد روى جماعة
 من اكابر اهل الله لم يردون بالخرقة في لفظ الترجمة ومن المعلوم ان فهم من هو
 جامع بين الفقه والتصوف وطرف صالح من الحديث (كالشيخ) عبد الكريم (١) بن
 هوازن القشيري فقد قال الحافظ ابو القاسم بن عساكر رحمه الله في كتابه (تبيين
 كذب المفتري) اخبرنا الشيخان ابو الحسن علي بن احمد بن منصور وابو منصور محمد

(١) راوى مسند أبي العباس محمد بن اسحاق السراج وهو مرتب على الابواب من

ابن عبد الملك بن الحسن قال قال لنا الشيخ ابو بكر احمد بن علي . الحافظ
عبد الكريم بن هوازق بن عبد الملك بن طلحة بن محمد ابو القاسم القشيري
النيسابوري سمع احمد بن محمد بن عمر الخفاف ومحمد بن احمد بن عبد الواسع المزكي
وابا نعيم عبد الملك و ابا الحسن الاسفرائيني وعبد الرحمن بن ابراهيم المزكي
ومحمد بن الحسن بن فورك والحاكم ابا عبد الله بن البيع ومحمد بن الحسن
الملوي ابا عبد الرحمن السلمي وقدم علينا في سنة ثمان واربعين واربعائة وحدث
بفقداد وكتبنا عنه وكان ثقة وكان يعرف الاصول على مذهب الاشعري والقروعي
على مذهب الشافعي ثم قال بعد نحو ورقة ولقد عقد لنفسه مجلس الاملاء في الحديث
سنة سبع وثلاثين واربعائة وكان على الى خمس وستين يذنب امالي بابائه ورجما
كان يتكلم على الاحاديث باشاراته ولطائفه انتهى وقال التاج السبكي في الطبقات
الصغرى في ترجمته شيخ المشايخ استاذ الجماعة ومقدم الطائفة احاديث الامة وعلماء
الامة اتفقوا على ابي بكر الطوسي وقرأ الاصول على ابن فورك والاستاذ في اسحاق
الي آخر ما قال رحمه الله (وكالشيخ) عبد القاهر بن عبد الله السهروردي فقد قال التاج
عبد الوهاب السبكي في الطبقات الصغرى في ترجمته احداثة الطريقة ومشايخ
الحقيقة ثقة بنظامية بفقداد على اسعد الميمني وكان من هداة الدين وائمة المؤمنين
انتهى (وكابن اخيه) الشيخ شهاب الدين عمر بن محمد بن عبيد الله السهروردي
صاحب هوارف المعارف (١) الذي فيه ما فيه من الاحاديث المسندة عن عمه
وغيره المعروف لطرف من فضلها في الحديث كما يتبين اليه نحو قوله حدثنا شيخنا
ابو النجيب املاء وفي الطبقات الصغرى للسبكي في ترجمته كان هذا الرجل شيخ

(١) وكتاب المشيخة كما في فهرست اسانيد المغربي ١٢ هامش الاصل

وقته في علم الحقيقة واليه انتهى في تربية المريدين ودعاء الخلق الى الخالق
وتسليك طريق العبادة والخلوة صاحب حبه وثقة عليه ثم ثقته على ابي القاسم بن
فضلان ثم لاح له الفلاح فراح مع اهل الله واستراح وصار يركب زملائه ويهلوان (١)
اقرانه انتهى وغيرهم من هو مقبول ثقة عند الفريقين فاذا انقضى سبب الحديث
وقد رواء من هو ثقة ومقبول ظهر ان ما توهم القطاعة مرفوع موصول
وبذلك يحصل الاتخاف وبالله التوفيق والاستعانة وكان السبب في عدم شهرة القس
والتقليد عند اهل الحديث ان هذا امر خاص بخوادم من اهل سلوك
طريق الزينة الذين يميلون الى احوالهم واهلهم وليس كرواية الاحاديث ونقل
الاحكام الشرعية المطبوعة المراد بها العموم حيث يشتهر

وفي حديث محمد شداد بن اوس الذي عند الطبراني وغيره ملفيه تلويح الى
ذلك وهما اخبرني به شيخنا الامام احمد بن علي الشناوي بسنده السابق في وصل
بعض الصغير من طريق البدر المنير الى ابي القاسم الطبراني قال ومن خط الخلقة ابن
حبرة قلت (حدثنا) احمد بن عبد الوهاب بن نجدة الحوطي قال في نا اسميل بن
عياش ان اراشد بن داود نايلي بن شداد بن اوس حدثني ابي شداد بن اوس
وعبادة بن الصامت يصدقه قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هل
فيكم احد من اهل الكتاب فقبل لا يارسول الله فامر بخلق الباب فقل ارفعوا
ايديكم فقولوا لا اله الا الله فرفضنا ايدينا ساعة ثم وضع النبي صلى الله عليه وسلم يده
ثم قال الحمد لله اللهم انك بشتي بهذه الكلمة وامرني بها ووعدتني عليها الجنة
وانك لا تخلف الميعاد ثم قال ابشروا فان الله قد غفر لكم . (حدثنا) احمد بن
المولى الدمشقي والحسين بن اسحاق التستري قالنا هاشم بن عمارنا عبد الملك
ابن محمد الصنعاني نا اراشد بن داود الصنعاني فذكر نحوه عن شداد

وحدده من غير ذكر عبادة انتهى وعزله الحافظ ابن حجر في هامش البدر المنير
الى البزار وكذلك الحافظ السيوطي في جمع الجوامع وزاد مزوره الى الامام احمد
في مسنده (١) والى الحاكم مع عزوه الى الطبراني ايضا ثم وقعت على مسند البزار قال
حدثنا عمر بن الخطاب السجستاني حدثنا الحسن بن علي السكولي حدثنا اسمعيل بن
عياش به وقال فيه وعبادة حاضر يصدقه وقال يايتا رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم فقال فيكم غريب يعني من اهل الكتاب الحديث وذلك ان امره صلى الله
عليه وآله وسلم يفتق الباب بعد السؤال المذكور تبينه على ان هذا امر خاص
لا ينبغي ان يشرع فيه مع حضور اجنبي منكر ثم انه يهان عن ان يدخل عليهم
من ليس منهم على قلتهم في ذلك الامر شي ولو من غير اهل الكتاب لثلاث شوش
عليهم فان الاجنبي المنكر يتعير به ويتهمه ما ينكره فيقبضهم بتغيره فتفوت
البركة المطلوبة من هذا الامر كما يشير اليه قوله صلى الله عليه وآله وسلم
خرجت لاخبركم بيلة القدر فتلاحى فلان وفلان فرغت الحديث الصحيح
ثم فيه اشارة الى ان المتلقن بهذا التلقين الخاص اخذ في سلوك طريق
وهب الاسرار فمن شرطه الحفظ والامانة فان الاسرار لا توهب الا للامانة وليس

(١) وسند احمد حدثنا الحكم بن نافع ابو اليان قال ثنا اسمعيل بن عياش عن راشد
ابن داود عن علي بن شداد قال حدثني ابي شداد بن اوس وعبادة بن الصامت
حاضر يصدقه قال كنا عند النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال هل فيكم غريب يعني
من اهل الكتاب فقالنا لا يا رسول الله فامر بفتح الباب وقال ارفعوا ايديكم وقولوا
لا اله الا الله فرغنا لا يدنا ساعة ثم وضع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يديه ثم قال
الحمد لله اللهم بمشيئتي بهذه الكلمة وامرتني بها واعدتني عليها الجنة وانك لا تخلف
المعاذ ثم قال ابشروا فان الله عز وجل قد غفر لكم ١٢ حسن الزمان محمد

هذا كالتقين العام لكل داخل في الاسلام المستفاد من قوله صلى الله عليه وآله وسلم
امرأت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله الحديث الصحيح بل التواتر عند
اهل الحديث على ما ذكره الحافظ السيوطي رحمه الله فان المقصود به فتح باب الاسلام
على القاتل فيلقن ولو بين اظهر المشركين في صف القتال ليدخل به في حصن الله
الذي من دخله امن مع عذابه المخلد ثم لكل درجات مما عملوا فيها ومنهم والساكنون
طريق الحق افراد وكل ميسر لما خلق له والله اعلم بالصواب . وكذلك لباس الحرقة
اذا كان لبسه الارادة لا للتبرك فقط فان الشيخ المري من اغراض لباسه الحرقة للمريد
بإذن الله تعالى كما ينبغي ان ينظر في حال المري الذي يريد ان يلبسه فاي حال يكون
للمريد فيه نقص فان الشيخ يلبس بذلك الحال حتى يتحقق به ويغمره فتسرى قوة
ذلك الحال في الثوب الذي يكون على الشيخ فيمرده في الحال ويكسوه ذلك المريد
فيسرى فيه سريان الثمر في اعضائه فيغمره ويتم له الحال ولا عجب من امر الله
كما وقع لسيدنا يوسف صلى الله عليه وسلم مع ابيه يعقوب صلى الله عليه وسلم
وكما وقع للشيخ نجم الدين الكبرى مع الشيخ بابا فرج التبريزي حيث تلبس بابا فرج
بجامة عظمت فيما صورته وكان يثلاً كالشمس وانشق ثوبه الذي كان عليه فلما
سرى عنه قام فلبس ذلك الثوب الشيخ نجم الدين الكبرى وكان ذلك في ايام
طلبه للهدية على بعض تلامذة من السنة قال فتخير على الحال واتقطع تعلق باطنى
عما سوى الحق سبحانه وتعالى الى آخر القصة المفصلة في التفحات وغيره وهذا وان
كان عزيزاً اليوم لكن سيدنا علي لكونه من اكابر الورثة المحمدية من الصحابة رضي الله
عنهم اجمعين فلا ينبغي ان يشك في انه كان من اهل هذا الشأن العلى والفيض
السارى والحسن البصرى ايضا لا يلقى التوقف في كونه ذلك الوقت من اهل
الاراد الا لاحقاً بهذا الا لباس الخاص فخير ذلك مسترمل ولكل منهم نصيب

بقدره والله اعلم **في** هذا **الحديث** ان من التوب في لابعنه عن النبي خورائه مضمون
 ما في جمع الجوامع عزو الى ابنه صا كرمه ابي هريرة رضي الله عنه ان النبي صلى الله
 عليه وآله وسلم قال هل من رجل ياخذ بما فرض الله ورسوله كلمة او اثنين او ثلاثا
 او اربعا او خمسا فيعمل بهن ويلمهن قلت انا وبسط
 ثوبي وجعل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يحدث لي حتى سكنت فصدت
 ثوبي الى صدرى فاني ارجو ان اكون لم انس حديثا سمعته من بعد ان انهي فانه صلى الله
 عليه وآله وسلم الملمح به من سؤاله الذي استخرج به ما يكل على تفاوت درجات
 استعداداتهم الابو هريرة كان رضي الله تعالى عنه في ذلك الوقت والحال اقربهم
 استعدادا لقبول ذلك الأمر **في** قوة **في** ايمانه بسط رداءه رضي الله عنه فعمل
 الكلمات البارزة في عالم المثال من لفظ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خمسة في
 خياله المتصل وجعلها مجموعة في رداءه بقوة تخيله الناشئة من قوة ايمانه وضبط الرداء
 الى صدره فمرت قوة الحال الذي قلب به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من تملي
 اسم الحفيظ المليم عند حديثه في ذلك المجلس الخاص متوجها بجمته الى سراية قوة
 الحال منه الى كلماته الشريفة المشثلة المضمولة بتخيل الى هريرة الناشئة من قوة ايمانه
 وكما ل استعداده في رداءه لتسري منها الى ثوبه المحسوس ومنه الى باطن ابي هريرة
 رضي الله عنه . (وقد ظهرت) النتيجة بفضل الله كما قال فاني ارجو ان اكون
 لم انس حديثا سمعته من بعدو يشهد له قوله صلى الله عليه وآله وسلم ابو هريرة وعاء العلم
 وقوله لكل امة حكم وحكيم هذا الامة ابو هريرة (رضي الله عنه) فقد ظهر منه ذلك
 الخبير سرى في الامة الى قيام الساعة من الما ملين به والحمد لله رب العالمين .

في هذا ولما كان **في** من اقسام الباطن الخرقه هذا الالباس الخاص الذي لا يخفى على
 كل منصف ان لا خفاء فيه من غير الاهل المطلوب وكان الظن ان لم يكن يقينا

بسيدنا علي وبالحسن حسنا في كونها من اكابر هذا الشأن كان وجه خفاء
شأنها في اللبس والتلقيح على اكثر رواة الاخبار الذين ليس لهم اعتناء بهذا الشأن
مكتشف وغيره مشهور عند من عرف فانصف وليس عدم العلم بالشئ علما بعدم ذلك
الشئ وهو ظاهر والله اعلم والله التوفيق .

وفصل

قال الشيخ اشهاب الدين ابو العباس احمد بن محمد القسطلاني (في المراهب
اللدنية) بعد نقل خدش الحادشين (١) في اتصال لبس الخرقه من طريق الحسن

(١) او اول عبارته هكذا وآله امرأة يردة فقالت يا رسول الله اكسوك هذه فاخذها
صلى الله عليه وآله وسلم محتاجا اليها فلبسها فرأها عليه رجل من الصحابة فقال
يا رسول الله ما احسن هذه فاكنسها فقال نعم فلما قام صلى الله عليه وآله وسلم لامة
اصحابه قالوا ما احسنت حين رأيت النبي صلى الله عليه وآله وسلم اخذها محتاجا اليها
فلبسها ثم سألته ايها وقد عرفت انه لا يسئل شيئا فيمنعه رواء البخاري من حديث
سهل بن سعد وفي رواية ابن ماجة والطبراني قال نعم فلما دخل طواها وارسل بها اليه
وافاد الطبراني في رواية زعمه بن صالح انه صلى الله عليه وآله وسلم امر ان يصنع له
غير هاتفت قبل ان يفرغ منها وفي هذا الحديث من القوائد حسن خلقه صلى الله
عليه وآله وسلم وسعة جوده واستنبط منه السادة الصوفية جواز استدعاء المرید
خرقة التصوف من المشايخ تبركا بلباسهم كما استدولوا لالباس الشيخ المرید بحديث
انه صلى الله عليه وآله وسلم لبس ام خالد قبضة سوداء ذات علمه لكن قال
شيخنا ايد كرونة من ان الحسن البصري لبسها من صلى بن ابي طالب رضي الله تعالى
عنه فقال ابن دحية وابن الصلاح انه باطل وقال شيخ الاسلام الحافظ ابن حجر
ليس في شي من طرقها ما ثبت ولم يرو في خبر صحيح ولا حسن ولا ضعيف انه

البصري مائنه نعم ورد لبسهم لما مع الصبيبة المتصلة الى كيل بن زياد وهو صاحب
 ملي بن ابي طالب رضي الله عنه من غير خلف في صحبته بين ائمة الجرح والتعديل
 وفي بعض الطرق اتصالها بوايس القرني وهو اجتمع بعمر بن الخطاب و ملي بن ابي
 طالب رضي الله عنها وهذه صبيبة لا مطعن فيها وكثير من السادة يكفون بمجرد
 الصبيبة كالشاذلية وشيخنا ابي اسحاق ابراهيم المتبولي وكان الشيخ يوسف العجمي
 يجمع بين تلقين الذكر واخذ العهد والبس وله في ذلك رسالة (ريحان القلوب)
 قرأناها على ولد ولد له العارف المسلك سيدي علي مع الباسه الى الخرقه والتلقين
 والعهد انتهى بلفظه والقسطلا في هذا احد مشايخ عبد الوهاب الشمراني شيخ
 والشيخنا فانه قال في (المنز الكبري) وقرأت على الشيخ العالم الصالح المحدث المقرئ
 الشيخ شهاب الدين القسطلا في شارح اليناري غالب شرحه على اليناري وقطعة
 من المواهب القدية انتهى بلفظه رحمه الله . قلت . لنا اتصال بطريق كيل بن زياد
 من جهة الشيخ نجم الدين الكبري من طريق شيخه اسمعيل التصري لا من طريق
 عمار بن ياسر وقد مر بعض اسانيدنا الى التيمم الكبري ولتورد غيره بذكرنا تأييدا
 فنقول بالخرقة من شيخنا ابي المواهب احمد بن علي الشناوي قدس سره
 (وهو) من والده علي بن عبد القدوس الشناوي (وهو) من الشيخ عبد الوهاب بن

(تتمة حاشية صفحة ٩٧) صلى الله عليه واله وسلم البس الخرقه على الصورة
 المتعارفة بين الصوفية لاحد من اصحابه ولا امر احدا من اصحابه بفعلها وكل
 ما يروى صريحا في ذلك فباطل وقال ثم ان من الكذب المقترى قول من قال ان
 عليا البس الخرقه الحسن البصري فان ائمة الحديث لم يثبتوا البس من علي سماعا
 فضلا من ان لبسه الخرقه وكذا قاله الديلمي والذهبي والملائي ومغلطائي
 والعراقي والحلي وغيرهم مع كون جماعة منهم لبسوها والبسوها تشبها بالقوم

احمد الشمراني (وهو) من شيخ الاسلام زين الدين ابي يحيى زكرياء بن محمد الانصاري
 السبكي القاهري (وهو) من الشمس ابي عبدالله محمد بن عمر الواسطي الاصل
 العمري (وهو) من الشيخ ابي العباس احمد الزاهد (وهو) من الشيخ الشهاب
 الدمشقي (وهو) من عبد الرحمن الشرفي (وهو) من احمد الرودباري (وهو) من الشيخ
 رضي الدين علي بن سعيد بن عبد الجليل الغزنوي المعروف بلالا (وهو) من المجد
 الغدادي (وهو) من الشيخ نجم الدين ابي الجناح احمد بن عمر بن محمد الخوارزمي
 الحيويني المشهور بالكبرى (وهو) من الشيخ اسمعيل القصري (وهو) من الشيخ محمد
 المالكيل^٢ (وهو) من الشيخ داود بن محمد المعروف بنجادم الفقراء (وهو) من
 الشيخ ابي العباس بن ادريس (وهو) من الشيخ ابي القاسم بن رمضان (وهو)
 من الشيخ ابي يعقوب الطبراني (وهو) من الشيخ ابي عبدالله بن عثمان (وهو) من
 الشيخ ابي يعقوب النهرجوري (وهو) من الشيخ ابي يعقوب السوسي (وهو) من
 عبد الواحد بن زيد (وهو) من كيل بن زياد (وهو) من علي بن ابي طالب
 رضي الله تعالى عنه وقدس اسرارهم اجمعين وعلى رضي الله عنه لبسهام بن يداني
 على الله عليه وسلم فقد روينا بالسند السابق الى الحافظ جلال الدين السيوطي
 انه قال في جامعه الكبير معزوا الى ابن ابي شيبة والطبراني وابن منيع والبيهقي
 ما نصه عن علي رضي الله عنه قال عمي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم غد يرخم
 بهامة فسد لها خلقي وفي لفظ فسد ل طرفها على منكبي ثم قال ان الله امدني يوم
 بدر وحنين بملائكة يعتمون هذه العمة وقال ان الهامة حاجزة بين الكفر
 والايمان وفي لفظ بين المسلمين والمشركين الحديث (وقال) معزوا الى ابن
 شاذان في شيعته عن علي رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم عمه
 بيده فذنب الهامة من ورائه ومن بين يديه ثم قال له النبي صلى الله عليه وآله وسلم

اد بر فادر ثم قال اقبل فاقبل واقبل على اصحابه فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم هكذا تكون نيمان الملائكة انتهى (١) وقال في فتاواه الفقهية من كتابه الحاوى للفتاوى في: اب اللباس قال الطبراني حد ثنا بكر بن سهيل نا عبد الله بن يونس نا يحيى ابن حمزة نا ابو سعيد الطحيسي عن عبد الله بن بشر قال بعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم علي بن ابي طالب الى خيبر فعممه بهامة سوداء ثم ارسله امن ورائه او قال علي كنفه اليسرى انتهى واورد في فتاواه التفسيرية في آل عمران وقال رواه في الكبير واستاده حسن (٢) انتهى وقدم اسنادنا الى المعجم الكبير من طريق الور الهيثمي صاحب البدرا المنير.

تأييد

وبالسند السابق الى الحافظ جلال الدين السيوطي قال (في زاد المسير) قال ابن الصلاح من القرب ليس الخرقه وقد استخرج لما بعض المشايخ اصلا من سنة النبي صلى الله عليه وسلم وهو حديث ام خالد فذكر الحديث الذي ذكره السهروردي في المعارف وهو مخرج في الصحيحين ثم قال في السيوطي رحمه الله وقد استنبطت للفرقة اصلا اوضح مما تقدم وهو ما اخرجه البيهقي في شعب الايمان من طريق عطاء الخراساني ان رجلا اتى ابن عمر فساء له عن ارخاء طرف العمامة فقال له عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعث سرية وامر عليها عبد الرحمن بن عوف وعقد لواء علي عبد الرحمن بن عوف عمامة من كرايس مصبوغة بسواد فدعاه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فخل عمامته ثم عممه يده وافضل موضع اربع اصابع او نحو ذلك وقال هكذا فاعتم فانه احسن

(١) قال القاري في رسالته في العمامة وفي رواية انه صلى الله عليه وسلم كان له عمامة نسي السحاب فالبسها اياه وارخى طرفها ١٢ حسن الزمان محمد (٢) وكذا

واجمل (١) وفي الجملع الصغير كان لا بولي واليا حتى يسميه ويرخي لها عذبة
من جانب اليمين نحو الاذن (طب) عن ابي امامة قال القريبي باسناد
ضعيف انتهى (واخرج) ابو داود (٢) والبيهقي من عبد الرحمن بن عوف
قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فسد لها بين يدي ومن خلني
فلا استدلال بهذا الالباس للخرقة انساب والله اعلم انتهى قلت هو كذلك اي
ان الاستدلال بمحدث ابن عوف لا لباس الخرقه ولا ثبات الكيفية وايضا
للا رسال من خلفه وبين يديه وله فعله ذلك بيده وفي على عمه وارسلها من
بين كتفيه فهذا الاستدلال انساب من الاستدلال بمحدث ام خالد ولكن
الاستدلال بانقلنا من جلمه الكبير وقتاواه اعني حديث علي بن ابي طالب
رضي الله عنه انساب من الاستدلال بمحدث ابن عوف لوضوح ان
السلاسل لا تنتهي الى ابن عوف وانما اتصل بعلي بن ابي طالب رضي الله عنه
ومن سائر الصحابة اجمين وفي حديث عبد الرحمن بن عوف اثبات اصل الالباس
وانه سنة مشروعة لمن تبعها من الكبراء من تابعيه مطلقا والاخر هو الاخص لما
ذكرناه اعلم .

تسبيه

قال الشيخ شهاب الدين احمد بن محمد بن حجر الميثقي المكي في اشرف الوسائل

(١) ومن عائشة رضي الله عنها قلت عم رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الرحمن
ابن عوف وارخى موضع اربع اصابع رواه الطبراني في الاوسط وشيخه مقدم بن
داود ضعيف وقد وثق . وعنه ام رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الرحمن
ابن عوف بفناء يتي هذا وترك من مماثلة مثل ورق الشرثم قال رأيت
الملائكة معتمين هكذا رواه ابن صساكر ١٢ (٢) والترمذي كما قاله

الى فهم الشائل) في باب ما جاء في عمامة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (اعلم) انه
 صلى الله عليه وآله وسلم كان له عمامة تسمى السحاب وكان يلبس تحتها القلانس جمع
 قلنسوة وهي غشاء مبطن يستر به الرأس قاله الفراء وقال غيره هي التي تسميها العامة
 الشاشية - وروى الطبراني وابو الشيخ والبيهقي في الشعب من حديث ابن عمر كان
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يلبس قلنسوة ايضا مصرية وقلنسوة ذات
 اذان يلبسها في السفر وربما وضعها بين يديه اذا خلا واستاده ضعيف ولا يابى داود
 والمصنف يعني الترمذي فرق ما بينا وبين المشركون المائم على القلانس - قال
 المصنف غريب وليس استاده بالقائم - وقال في الكلام على قوله سوداء في صفة
 عمامته صلى الله عليه وآله وسلم قيل لم يكن سوادها اصليا بل لحكايتهم ما تحتها من المغفر
 وهذا تكلف لا دليل له ولا معنى يعضده بل في مسلم رأيت النبي صلى الله عليه
 وسلم على المنبر وعلامة سوداء قد اخرجني طرفها بين كتفيه وهو صلى الله عليه
 وسلم لم يخطب في مكة على منبر بل على باب الكعبة - (قال) وبما ذكره من خبر
 مسلم يندفع قول بعضهم في الخبر الآتي الذي اطلق فيه انه رآه وعلامة
 سوداء هذا خاص بفتح مكة وروى ابن أبي شيبة انه دخل مكة يوم الفتح وعلية
 شقة سوداء وان عمامته كانت سوداء قال وقد لبس السواد جماعة كل يوم قتل
 عثمان وغيره وكالحسن كان يخطب بثياب سوداء وعاية سوداء وابن الزبير كان
 يخطب بعمامة سوداء ومما وية فانه لبس عمامة سوداء ووجبة سوداء وعصابة سوداء
 الى ان قال وابن عباس كان يعم بها - (ثم) بعد ما ساق حديث هبوط جبريل
 وعلية ثياب سوداء وعلامة سوداء - قال والخلفاء العباسيون باقون على لبس السواد وهو
 المذكور اولاً لانه كان من لباس شيخنا احمد بن علي القرشي العباسي وبما لبسناه
 منه والبتاه عنه كما سلف والبتاه من يداين اخيه سيدي جمال الدين بن

عبد القدوس بن علي والد شيخنا احمد رحمه الله وقع بهم آمين وكثير من الخطايا
 على المتأخر ومعتدم ماسر من دخوله صلى الله عليه وآله وسلم مكة بعامة سوداء
 ارضى طرفها بين كتفيه وخطبهم التناول الخلفاء بذلك لانه نصر وعز وسود
 ثم قال في قول الشائل سدل عاتيه اخرى طرفها وفي رواية عنداني محمد
 ابن حبان عن ابن عمر رضي الله عنهما ايضا انه قيل له كيف كان يتم صلى الله
 عليه وآله وسلم فقال يدرك كور العمامة على رأسه ونصرها من ورائه ويرخي
 لها ذؤابة بين كتفيه وارخاء طرفها بين كتفيه وراه مسلم كما مروى ابن ابي شيبة
 عن علي انه صلى الله عليه وآله وسلم عصبه بعامة وسدل طرفها على منكبيه وابوداود
 انه علم ابن عوف وسدلها بين يديه ومن خلفه ولا تنا في لان السدل يحصل
 بكل لكن الافضل ان يكون بين الكتفين لانه الذي صح من فعله صلى الله
 عليه وآله وسلم بنفسه ويحتمل ان السدل من وراء امام انما يسر لمن اراد ارخاء
 طرفها وامان اقتصر على طرف فالأفضل له بين الكتفين ثم المنكب انتهى
 تبصرة في تذييل العمامة وارجاء العذبة اشارة الى استئصال الامداد
 الألى للابس من بين يديه ومن خلفه في تقابلات افضاله كالأقبال والادبار
 والكرا والفر والامر والنهي والائتمار والانتها في الظاهر والباطن والغيب والشهادة
 فان المريد السالك من المجاهدين معنى كما ان الملا ثكة يوم بدو كذا امراء
 السرية من المجاهدين كما يفتر السالك الى الامداد الألى كافتقارهم
 او اشد

فصل

وانا ايضا اتصال باويس القرني من غير طريق الفوت قدس سره فلنورده هاهنا تبكرا
 وتأيدا وذلك من طريق الشيخ شهاب الدين عمر بن محمد السهروردي وطريق الشيخ


القرني من غير طريق الفوت قدس سره
 وانا ايضا انه لا بأس

عبي الدين محمد بن علي بن العربي قدس الله سرهما .

فاما طريق السهروردي فهو اني لبست الخرقه من يد شيخنا
ابي المواهب احمد بن علي القرشي العباسي الشناوي قدس سره (وهو) من والده
علي بن عبد القدوس الشناوي (وهو) من الشيخ عبد الوهاب بن احمد الشعراني
(وهو) لبسه من يد شيخ الاسلام القاضي زين الدين ابي يحيى زكرياه بن محمد
الانصاري وارضى له العذبة وذلك في محرم الحرام سنة اربع عشرة وتسعمائة
(وهو) لبسه من الشيخ شهاب الدين احمد بن الفقيه علي بن محمد الدمياطي الشيرازي
بالندلباني (وهو) من الشيخ زين الدين ابي بكر بن محمد الخوافي (وهو) من الشيخ
زين الدين عبد الرحمن بن محمد بن عبد الرحمن بن عبد السلام القرشي الشيرازي
ثم القاهري (وهو) من الشيخ ابي المحاسن جمال الدين يوسف بن عبادة الكوراني
العجمي الذي قال فيه الشعراني هو الذي احب طريق الجنيد بمصر بعد ان درسها
(وهو) من الفقيه حسن الشمشيري والشيخ نجم الدين محمود بن سعد الله
الاصفهاني بلباس اولها عن ثانيها وكذا عن الشيخ بدر الدين محمود الطوسي (وهو)
لبسه من الشيخ نور الدين عبد الصمد الطنزي (وهو) من الشيخ نجيب الدين علي
ابن بزغش الشيرازي (وهو) من الشيخ شهاب الدين عمر بن محمد بن عبادة
السهروردي (وهو) من عمه الشيخ ضياء الدين ابي الفجيب عبد انقاهر بن
عبادة بن محمد بن عبادة بن سعد السهروردي (وهو) من عمه الشيخ وجيه الدين
عمر بن محمد انور بن عمه السهروردي (وهو) من والده الشيخ المعتمد محمد عمه
ابن عبادة بن سعد السهروردي ومن الشيخ اخي فرج الزنجاني كلاهما يدا حدهما
مشارك ليد الآخر فاما ابو عمويه فـ الشيخ احمد الاسود الدينوري (وهو)
من الشيخ مشاد علوان الدينودي واما فرج ابن بخاني فـ الشيخ ابي العباس النهاوندي

(وهو) من شيخ مشايخ وقته واعلمهم بالعلوم الظاهرة القائل فيما استنده عنه الحفاظ بن
عساكر ما سمعت شيئا من سنة النبي صلى الله عليه وآله وسلم الا استعملته حتى
الصلاة على اطراف الاصابع الشيخ ابي عبدالله محمد بن خفيف الشيرازي
(وهو) من الشيخ ابي محمد وميم بن احمد البغدادي (وهما) اي مشاهير وروم لبسا
من سيد الطائفة ابي القاسم الجنيد بن محمد بن الجنيد البغدادي القائل ما اخرج الله
الى ارض علما وجعل للخلق اليه سيلا لا وقد جعل لي فيه حظا ونصيبا - نقله عنه
التاج السكي في الطبقات الكبرى - قال وكان ورده في سوقه كل يوم ثلاثمائة
ركعة وثلاثين الف نسيعة وقال ما نزلت ثوبي للفراش منذ اربعين سنة
وكان عشرين سنة لا ياكل الا من الاسبوع الى الاسبوع ويصلي كل ليلة اربعمائة
ركعة تنهي - (وهو) من جعفر الحذاء (وهو) من ابي عمرو الاصطخري (وهو)
من ابي زاب عسكر بن الحسين القشبي (وهو) من ابي ملي شقيق بن علي بن ابراهيم
البلخي (وهو) من ابي اسحاق ابراهيم بن ادم بن منصور الجلي وقيل التبسي
البلخي وهو من موسى بن يزيد الرازي (وهو) من ابي عمرو وايس بن عامر الرقي
(وهو) من عمر بن الخطاب وعلى ابن ابي طالب رضي الله تعالى عنهما وندس
اسرارهم اجمعين -

59353

واما طريق  الشيخ محي الدين بن العربي فهو اني لست الخرقه من
شيئا ابي المواهب احمد بن علي الشناوي قدس سره (وهو) من والده علي بن
عبد القدوس (وهو) من الشيخ عبد الوهاب الشعراني (وهو) من يد الحفاظ ابي
الفضل جلال الدين عبد الرحمن بن ابي بكر السيوطي في روضة مصر في ثلثي عشر
ربيع الاول سنة (٩١١) (وهو) لبسا من يد الشيخ كمال الدين محمد بن محمد بن
عبد الرحمن الشافعي المعروف بابن امام الكاملية تجاه الكعبة المشرفة في شوال سنة

(١٦٩) (وهو) لبسهامن الشيخ شمس الدين محمد بن محمد بن الجزري (وهو)
لبسهامن الشيخ زين الدين ابي حفص عمر بن الحسن بن يزيد بن اميلة المراهي
(وهو) لبسهامن الامام عز الدين احمد بن ابراهيم القاروثي (وهو) لبسهامن
الامام محي الدين محمد بن علي بن محمد بن احمد بن العربي الحاتمي الطائي
الاندلسي قال في (رسالة الخرقه) مانعه اني لبست الخرقه ايضا بمدينة فاس بالمسجد
الازهر بعين الخليل سنة ثلاث وتسعين وخمسة (من يد) زكي الدين ابي عبادة
محمد بن قاسم بن عبد الرحمن بن عبد الكريم الحبسي القاسمي العدل (و من يد)
نقي الدين عبد الرحمن بن علي بن ميون بن اب التوزري المصري بمسجد
ابن الحديد باب الحد يد من اثيلية حماها سنة ست وثمانين وخمسة (وكلاهما)
اسما من يد ابي الفتح محمود بن احمد بن علي المحمودي (وليس) المحمودي من يد
ابي الحسن علي بن محمد البصري (وليس) البصري من يد ابي الفتح ابن شيخ
الشيوخ (وليس) ابو الفتح من يد ابي اسحاق بن شهر يار المرشد (وليس) المرشد من
يد حسين الاكار (وليس) الاكار من يد ابي عبادة بن خفيف (وابن خفيف)
صاحب جعفر الحذاء (والحذاء) صاحب اباعمر الاصطخري والاصطخري صاحب
ابانواب التمشي (وابانواب) صاحب شقيق البلخي وشقيق صاحب ابراهيم بن ادم
(وابن ادم) صاحب موسى بن يزيد الراعي (وموسى) صاحب اوسا القرني (واويس)
صاحب عمرو بن الخطاب وطي بن ابي طالب (وكلاهما) صاحب محمد رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم واخذاعنه وقاتل دبابا دابة انتهى ما قال رضي الله تعالى عنهم و قدس
اسرارهم اجمعين .

❦ تنبيه ❦

❦ لم يصح ❦ الشيخ قدس سره ابن الخفيف الى متنتي السند باللبس

وانما ذكر الصعبة بناء على عدم ثبوت الاتصال عنه كما دل عليه كلامه في الفتوحات
المكية في الباب الخامس والعشرين فانه بعدما حكى ما جرى عليه مع سيدنا الخضر
عليه السلام قال مانعه واجتمع معه رجل من شيوخنا وهو علي بن عبد الله بن جامع
من اصحاب علي المتوكل واني عبد الله قضيب البان كان يسكن بالقلعة بخارج
الموصل في بستان له وكان الخضر عليه السلام قد البسه الخرقه بحضور قضيب
البان والبسنيها الشيخ بالموضع الذي البسه فيه الخضر من بستانه وبصورة الحال
التي جرت له معه في الباسه اياها وقد كنت لبست خرقه الخضر بطريق
ابعد من هذا من يد صاحبنا تقي الدين عبد الرحمن بن علي بن ميمون بن آية التوزري
وهو لبسها من يد صدر الدين شيخ الشيوخ بالديار المصرية وهو محمد بن حمويه
وكان جد مقدم لبسها من يد الخضر عليه السلام ومن ذلك الوقت قلت باباس
الخرقة والبسها الناس لما رايت الخضر قد اعتبرها وكنت قبل ذلك لا اقول
بالخرقة المعروفة الا فان الخرقه عندنا تسمى عبارة عن الصعبة والادب والتخلق
ولهذا لا يوجد لباسها متصلا برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولكن يوجد
صعبة وادباً وهو المعبر عنه بلباس التقوى فجرت مادة اصحاب الاحوال اذا
راوا احداً من اصحابهم عنده نقص في امر او ارادوا ان يكملوا له حاله يتعبد به
هذا الشيخ فاذا اتحد به اخذ ذلك الثوب الذي عليه في حاله ذلك الحال
وتزعمه واقرغه على الرجل الذي يريد تكلمة حاله ويضمه فيسرى فيه ذلك
الحال فيكمل له ذلك الامر فهذا هو للباس المعروف عندنا والمنقول عن
المحققين من شيوخنا انتهى **فصرح** بان لم يتحقق عنده لباسها متصلاً
برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وانه انما اقتدى في ذلك بسيدنا الخضر عليه السلام
وكذلك كلامه في (رسالة الخرقه) بدل على انه انما اقتدى في ذلك بالمشايخ

حيث قال بعد توريد سيجي نفله انشاء الله تعالى مانصه فظهر الجمع بين البستين
من زمان الشلي وابن خفيف الى هلم جرجير طعل مذ هبهم في ذلك فلسناها
من ايدى مشائخ جمعة سادات بعد ان صعبناهم وقاد بنا يا دايهم ليصبح اللباس
ظاهرا وباطا انتهى ~~وواجب~~ ان هذا امر متعلق بالرواية لا يكشف الحقائق
بخلاف اهلها معتبر وقد اثبت جماعة من جمع دين الفقه والحديث والتصوف
ومن المقرر في الاصول كإمران الثبوت مقدم على النافي وقد قال الشيخ محي الدين
قدم سره في الباب التاسع والستين من الفتوحات المكية مانصه ولا يعتبر عندها
ما يخالف فيه علماء الرسوم الا في نقل الاحكام المشروعة فان فيها تساوي الجميع
ويعتبر فيها المخالف بالتدح في الطريق الموصل او في المفهوم باللسان العربي واما
في غير هذا فلا يعتبر الا مخالفة الجنس وهذا سار في كل صنف من العلماء بعلم
خاص انتهى بلمظه قدم سره وفيه الكفاية والمحمد لله رب العالمين . ولكن
ينبغي ان يقيد بما ذكره في كتابه (عقلة المستوفى) حيث قال مانصه ثم نقول
انا ما اوردنا شيئا مما ذكرناه او نذكره من جزئيات العالم الا واستاد نافية الى خبر
نبوي بصحة الكشف ولو كان ذلك الخبر مما تكلم في طريقه فنحن لانعتمد فيه
الا على ما يخبر به رجال الغيب رضي الله تعالى عنهم انتهى . فالخلاص ان كل
حديث تكلم في طريقه ائمة الجرح والتعديل فان حكمهم معتبر الا ما صححه
الكشف فان الحكم للكشف وان ضعفه ائمة النقل و رب حديث يورده في
الفتوحات يقول فيه ما معناه صحيح كشافا غير ثابت قولا في الباب
الثاني والثلاثمائة مانصه ولقد ورد في حديث نبوي صحيح عندها هل الكشف
ولم تثبت طريقه عند اهل النقل لضعف الراوي ولقد صدق فيه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لولا تزييد في حديثكم وتزييج في قلوبكم لرايتم ما راى

ولسمعتم ما سمع انتهى وسيجي النقل عنه في شرح (الربيع اليوسفي) انه قال وقال في الخبر الصحيح قلا وكشفنا الخ فاتفقا على التصحيح ومن هنا قالوا في اصول الحديث اذا وجدت حديثا باسناد ضعيف فلك ان تقول هذا ضعيف وتعني بذلك الاسناد وليس لك ان تعني بذلك ضعفه مطلقا بناء على ضعف ذلك الطريق اذ لعل له اسنادا آخر صحيحا ثبت بمثله الحديث والله اعلم وبالله التوفيق •

❦ ومن أثبت اللباس ❦ من طريق اويس القرني قدس سره الحافظ الصوفي الشيخ نور الدين ابو الفتوح احمد بن عبدا لله بن ابي الفتوح الطاووسي قدس الله روحه واعلى في اعلى غرف الجنان فتوحه في رسالته (جمع الفرق) وكذلك الشيخ جمال الدين ابو المحاسن يوسف بن عبدا لله الكوراني العجمي في رسالته (ريحان القلوب) صرح باللباس من ابن خفيف الى اويس الى عمرو علي رضي الله عنهما كما صرح به منه الى ابن خفيف •

❦ نكلمة ❦

ذكر الحافظ السخاوي في (المقاصد الحسنة) مانعه حديثا بس الخرقه الصوفية وكون الحسن البصري لبسا من على قال ابن دحية وابن الصلاح انه باطل وكذا قال شيخنا انه ليس في شيء من طرقه ما يشت ولم يرد في خبر صحيح ولا حسن ولا ضعيف ان النبي صلى الله عليه وسلم البس الخرقه على الصورة المتعارفة بين الصوفية لاحد من اصحابه ولا امر احدا من اصحابه بفعل ذلك وكل ما يروى في ذلك صريح باطل قال ثم ان من الكذب المغترى قول من قال ان عليا البس الخرقه الحسن البصري فثبته ائمة الحديث لم يثبتوا الحسن من على مائة فضلا عن ان يلبسه الخرقه انتهى • فانت اماما نقله من القدح في سماع الحسن البصري من على فقد مر ما فيه الكفاية لرده من الوجوه التي ذكرها الحافظ السيوطي في (الاتحاف) بل مر ان الحافظ ابن حجر

نفسه رجع سماعه وصححه فأثبتا له لسماعه (في اطراف المختارة) كأنقله عنه السيوطي
 فيما مر مقدم على تقيمه فيما نقله عنه السخاوي اذ قد مر ان المثبت مقدم على الثاني
 لان معه زيادة علم وقد تقدم ما يدل على تحقيق زيادة علم اذ قد مر في حديث مثل
 امتي مثل المطر الحديث ان الحسن قال سمعت عليا الخ وقال هو نقل عن الصيرفي
 انه نص صريح في سماع الحسن من علي رضي الله عنه ورجاله ثقات والحسن وان
 قالوا انه كان يدلس لكنه ثقة قال الحافظ ابن حجر في تقريب التهذيب الحسن بن
 ابي الحسن البصري واسم ابيه يسار بالتحانية والمهمل الانصاري مولاهم ثقة فقيه
 فاضل مشهور وكان يرسل كثيرا ويدلس وهو رأس الطبقة الثالثة مات سنة
 مشرومائة وقد قارب التسعين انتهى (ومن المقرر) ان المدلس الثقة اذا مر
 في روايته عن شيخه بصيغة صريحة في السماع كسمعت وحدثني فروايت
 مقبولة واسناده متصل فرواية الحسن في الحديث المذكور مقبولة واسناده متصل
 لكونه ثقة صرح بلفظ سمعت وكما صرح السماع اتنى خدش الحادشين في وصل
 الحرقه وقد مر انه اذا اتنى سبب الخدش وقد وصله من هو ثقة ومقبول ظهران
 ما حكم بانقطاعه مرفوع موصول وبالله التوفيق والله اعلم ~~ب~~ واما قوله ~~ب~~
 ولم يرد ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم البس الحرقه على الصورة المتعارفة بين الصوفية
 لاحد من اصحابه الخ فليس فيه الاتنى ورود الكيفية المخصوصة لهم (واما الكيفية)
 المخصوصة من فعله صلى الله عليه وآله وسلم فقد فعلها بعلي بن ابي طالب
 وعبد الرحمن بن عوف في الباس العامة وبالعباس وولده فحصل عند كل احد
 من هؤلاء كيفة فدل على الاطلاق وجواز الكيفيات بعد ثبوت الالباس
 ايضا بالعمامة والانيحية وغير هاتئني الكيفية كما ذكر غير قادح اذ لا يزم من ذلك
 نفي اصل الالباس بغير تلك الكيفية وهو ظاهر اولاترى ان الشيخ شهاب الدين

السهروردي قدس سره قد قال في الوارف ولا خفاء بان ليس الخرقه على الهيئة
 التي يعتمد ها الشيوخ في هذا الزمان لم تكن في زمان رسول الله صلى الله عليه وآله
 وسلم وهذه الهيئة والاجتماع لها والاعتداد بها من استحسان الشيوخ انتهى مع
 انه لم يذكر هذا الكلام الا بعد ما روى حديث ام خالد بسنده الموثق لاصل
 اللبس بكيفية ما مع انه مخرج في الصحيح فظهر ان عدم ورود الكيفية المخصوصة
 لا ينافي ورود اصل اللبس بغير تلك الكيفية على انه قد ثبت تعدد الالباس منه
 صلى الله عليه وآله وسلم بكيفيات مختلفة كما مر وهو دليل على ان الامر فيه توسعة
 وليس مصورا في كيفية خاصة ولا في ثوب خاص ولا محتص بالذكر
 ولا بالانثى ولا بالصغير ولا بالكبير فقد مر انه اللبس على اوين خوف العامة وارضى
 للاول طرفها والثاني طرفها وكلاهما كيفية وثبت في حديث ام خالد انه اللبسها
 خيصة سوداء صغيرة يده وقال لها ايلي واخلفي - وثبت في حديث ابن عباس
 عند الترمذي انه صلى الله عليه وآله وسلم اللبس عباسا وولده كساء ودعا له
 وهو ما اخبرني به شيخنا ابو المواهب اجازة عن الشمس محمد بن احمد الرمي (ح)
 و(اخبرني) الشمس محمد بن احمد الرمي بالاجازة العامة (عن) شيخ الاسلام ابي
 يعقوب زكريا بن محمد الانصاري (عن) العلامة الشمس ابي عبد الله محمد بن علي
 الفاياني (قال) انا الحافظ الحجة ابو زرعة احمد بن حافض الوقت الزين ابي الفضل
 عبد الرحيم بن الحسين العراقي (قال) انا به ابو حفص عمر بن حسن ابن ابي
 الراعي (قال) انا الفخر ابو الحسن علي بن احمد بن عبد الواحد القاسمي
 الحنبلي عرف بابن البخاري (انا) ابو حفص عمر بن محمد البغدادى عرف بابن طبرزد
 (انا) ابو الفتح عبد الملك بن ابي سهل الكروخي (انا) القاضي ابو عامر محمود بن القاسم
 الازدي (انا) ابو محمد عبد الجبار بن محمد الجراحي المروزي (انا) ابو العباس محمد

ابن أحمد الجبيري (أما الحافظ الحجة أبو عيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذي
 (قال) حدثنا إبراهيم بن سعيد الجوهري قال حدثنا عبد الوهاب بن عطاء عن ثور
 ابن يزيد عن حكول عن كريب عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 للباس إذا كان غداة الاثنين فأنتي أنت وولدك حتى ادعولم بدعوة بنعمك الله
 بها وولدك فغدا وغدونا معه والبستاكاه ثم قال اللهم اغفر للباس وولده مغفرة
 ظاهرة وباطنة لا تقدر ذنباً اللهم احفظه في ولده . قال أبو عيسى هذا حديث حسن
 غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه انتهى بلفظه رحمه الله (وأثبت الباسه)
 صلى الله عليه وسلم للصغير والكبير والمفرد والجمع والدكر والأنثى بالكنيات المختلفة
 دل على أن الأمر فيه توسعة وأنه كان يفعل بما أراه الله بنور النبوة ما هو اللائق بالحال
 والشخص والثوب وكذلك الشيخ الوارث له يفعل ما أراه الله بنور الولاية لا تقا
 بحال الشخص وزمانه ومكانه إذ لا شك أن الأحوال تختلف باختلاف الأشخاص
 والأزمان بل والامكنة فبإعي الشيخ بنور الولاية الموروثة له بالاتباع للشي
 صلى الله عليه وآله وسلم ما هو اللائق بالحال والزمان والمكان على اختلافها وهو
 في كل ذلك متبع للسنة لما رقت من عدم الحصر في كيفية واه اعلم .

وحيث أن الخرقه كما قال السهروردي في العوارف عتبة
 الدخول في الصلوة والمقصود الكلي هو الصلوة وبالصلوة يرجح كل خير للمريد
 انتهى كان الظن بهم أنهم ما اختاروا هذه الهيئة لكونها في زمانهم اتفق للمريد
 في ما هو المقصود منه من التخلق باخلافتهم والتأدب بأدبيهم وكل ما يكون
 وسيلة إلى المطلوب فهو مطلوب وإن لم يكن وارداً بخصوصه عن رسول الله صلى الله
 عليه وآله وسلم .

وقد يدخل في عموم قوله صلى الله عليه وآله وسلم من من سنة حسنة

حيث حصل بهما هوا حسن وان كان حدثا فقد قدرته الستة القولية وان لم يرد في
الفعل ولم يرد بذلك مخالفة ولا تكبر ولا مشقة فدل على حسنه وانه من الحسنة فانما
الاهمال بالنيات وانما اكل امرئ ما زوى .

قال الامام رحمه الله عليه حجة الاسلام ابو حامد الغزالي رحمه الله في كتابه (المقصد
من الضلال) بعد تمهيد الى علمت يقينا ان الصوفية هم السالكون بطريق الله
خاصة وان سيرتهم احسن السبر وان طريقهم اصوب الطرق و اخلاقهم
ازكى الاخلاق بل ولو جمع عقل العقلاء وحكمة الحكماء وعلم الواقفين على
اسرار الشرع من العلماء لغير واشياء من سيرتهم و اخلاقهم ويبدلوه بما هو خير منه
لم يجدوا اليه سبيلا وان جميع حركاتهم وسكناتهم في ظاهرهم وباطنهم مقتبسة
من مشكاة النبوة وليس وراء نور النبوة نور يستضاء به انتهى اي واقتباسهم
من مشكاة النبوة بما اعطاهم الله من القهر عنه ما لم يسطه كثيرا من خلقه فيخفى على
بعض الناس بعض ما اسوا عليه امورهم من الاصول لذلك فيظن انها لا اصل لها يبلغ
علمه سوا الامر بخلاف ظنه اذا حقق . ومن هنا قال الشيخ عبي الدين قدس
سره في الباب التاسع عشر من الفتوحات المكية مانعه السعيد من وقف عند
حدود الله ولم يتجاوزها وانا والله ما نتجاوزها من احد ولكن اعطانا الله تعالى من القهر عنه
تعالى ما لم يعطه كثير من خلقه فذهبوا الى الله على بصيرة من امره اذ كنا على بينة من
ربنا انتهى وتفاوت مراتب القهر عنه تعالى بين اهل الاسلام بما لا يتنازع فيه .

(وفي البخاري) في باب فكالك الاسير عن ابي جعيفة قال قلت لابي هل عندكم شيء
من الوحي الا ما في كتاب الله قال لا والذي فلق الحبة وبرأ النسمة ما اعلمه الا انها
يعطيه الله رجلا في القرآن الحديث . (وفي باب كتابة العلم عنه) قال قلت لابي
هل عندكم كتاب قال لا الا كتاب الله تعالى او فهم اعطيه رجل مسلم الحديث

ويشهد له قوله تعالى وفيها ما سليمان وكلا آتينا حكما وعلما . فثبت انهم حكما وعلما على اختلافه . **و** ويوضح ذلك ما في (الرياض النضر) للمصعب الطبري رحمه الله ما نصه عن عمر رضي الله تعالى عنه قال كنت ادخل على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو وابو بكر يتكلمان في علم التوحيد فاجلس بينهما كاني زنجي لا اعلم ما يقولون اخبرني الملا في سيرته انتهى هذا وهو عمر الذي يقول فيه مثل ابن مسعود لما مات تسعة اشجار العلم وهذا ما في معناه فيه الكملية لحسن الظن باهل الله والوقوف عن الوقوع فيهم باول احتمالات الكلام لمن انصف ونصح نفسه فانهم من اشد الناس احتراماً للشريعة المطهرة . (قال) الشيخ محي الدين طاب ثراه في كتابه (مواقع النجوم) في بعض المنازل المذكورة في الفلك القلبي بعد الذكر الاجمالي لما يعطيه الله تعالى عبده من الاسرار ما نصه وهذا كله مما اعطتنا حالة الاستقامة كالاسرار التي صدرت عن رابعة العدوية والجنيد وابي يزيد وفي زماننا كابي العباس بن العريف وابي مدين وابي عبد الله المراك . واما ان كان اللاطق بها غير محترم للشرع صفنا قفامو ضر بنا وجهه بدمواه عصمتنا الله من الآفات وفضلنا بالعلم والعبادات انتهى بلفظه رحمه الله تعالى ووافقه التوفيق والحمد لله رب العالمين .

فصل

و قال الشيخ محي الدين قدس سره في رسالة الخرقه مما جاء به الرسول الكريم من النبي الحكيم في الكتاب المنزل الذي هو القرآن العظيم يا بني آدم قد انزلنا عليك لباسا يوارى سوا تكبر ويشاو لباس التقوى ذلك خير (فالضروي) من لباس الظاهر مايستر السوءة وهو لباس التقوى من الوقاية والريش ما يزيد على ذلك مما تقع به الزينة التي هي زينة الله التي اخرج لعباده من خزائن غيوبه وجعلها خالصة للمؤمنين في الحياة الدنيا ويوم القيامة فلا يحاسبون

لباس التقوى

عليها واذ البسوها وترينوا بها من غير هذه النية ولا هذا الحضور ولبسوها
 غفرا وخيلا فتلك زينة الحياة الدنيا فالثوب واحد ويختلف الحكم عليه
 باختلاف المقاصد (ثم) انزل في قلوب المباد الاختيار لباس التقوى
 وهو خير لباس وهو على صورة لباس الظاهر سواء فنه لباس ضروري يوارى
 سوءة الباطن وهو تقوى المحارم مطلقا ومنه ما هو مثل الريش في الظاهر وهو
 لباس مكارم الاخلاق مثل نوافل العبادات كالصنع والاصلاح وان كل
 الشارع قد اباح لك اخذ حقك ولكن تركه مما يتزين الرجل في باطنه فهي
 زينة الله في الباطن وهو كل لباس تدبك الشرع اليه فقد تحقق لباس الباطن
 انه على صورة الظاهر شرعا وكما يختلف الظاهر بالمقاصد والنيات كذلك يختلف
 لباس الباطن بالنيات والمقاصد . ولم يقرر هذا في نفوس اهل الله ارادوا
 ان يجمعوا بين البستين ويتزوا بالزيتين ليجمعوا بين الحسينين فيثابوا من الطرفين
 فسن لباس هذه الخرقه على الهيئة المعلومة عندهم ليكون تبسها على ما يريدونه
 من لباس بواطنهم وجعلوا ذلك صحبة وادبا (ثم قال) فظهر الجمع بين البستين
 من زمان السيلي وابن خفيف الى هلم جرا فجزينا على مذهبهم في ذلك فلبسناهم من
 ايدي شائخة سادات بعدان صحنهم وتاد بتابادابهم ليصح اللباس ظاهرا وباطنا
 ومذهبنا في لباس مريد الترية هو على غير ما هو عليه الامر اليوم وذلك ان الشيخ
 المري ينظر في حال المريد الذي يريد ان يلبسه فاي حال يكون للمريد فيه نقص
 فان الشيخ يتلبس بذلك الحال حتى يتحقق به ويفرغ فسرى قوة ذلك الحال في
 الثوب الذي يكون على الشيخ فيعمره في الحال ويكسوه ذلك المريد فيسرى فيه
 سره وان الحمر في اعضائه فيعمره ويتم له الحال وهذا اليوم عزيز فلما قصرت هم
 الناس عن مثل ما ذكرناه رجعوا الى منزلة العامة لكهم شروطا فيها شروطا .

وشروط هذه الخرقه المعروفة على صورة ما اظهرها الحق من ستر السوءه (فتدبر)
 سوءه الكذب بلباس الصدق وتستر سوءه الحيانه بلباس الامانه وسوءه القدر
 بلباس الوفاء وسوءه الرياء بخرقه الاخلاص وسوءه سفاسف الاخلاق بخرقه
 مكارم الاخلاق وسوءه المذام بخرقه المحامد وكل خلق دنى بخرقه كل خلق
 سنى وترك الاسباب بتوحيد التجريد والتوكل على الاكوان بالتوكل على الله
 وكفر النعمه بشكر المنعم (ثم تزين) بزيينه الله من ملابس الاخلاق
 الحموده مثل الصمت عما لا يعينك وغض البصر عما لا يحل النظر اليه
 وتفقد الجوارح بالورع وترك سوء الظن بالناس وتصنع ما مضت به الايام
 من افعالك وما سطرته اقلام الكتبة الكرام عليك والقناعه بالموجود وعدم
 التشوق الى طلب المزيد الا من افعال الخير وتفقد اخلاق النفس ومعاودة
 الاستغفار وقراءة القرآن والوقوف مع الآداب النبويه وتعرف اخلاق
 الصالحين والمفاسده في الدين وصلة الرحم وتماهد الجيران بالرفق وبذل المرض
 وقد رغب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في ذلك بقوله لا يستطيع
 احدكم ان يكون كايي ضميمه كان اذا اصبح يقول اللهم اني تصدقت بمرضي
 على عبادك وسخاوة النفس وهوان يذ لها في قضاء حوائج الخلق وعذت مع المرفوع
 مع الصديق والعدو والتواضع ولين الجانب واحتمال الاذى والتغافل عن زلل
 الاخوان وعدم الخوض فيما شجر بين الصحابة ومن تقدم من الاكاره وترك
 مجالسة الغافلين الا ان تذكرهم او تذكرهم فيهم والكف عن الخوض في
 الاعتراض في آيات الله وترك الطعن على الملوك والذنبين من امة محمد
 صلى الله عليه وآله وسلم وترك الغضب الا عند انتهاك محارم الله وترك الحقد
 والغل من الصدور والصنع عن المسي وهوان لا تعصب لنفسك واقة عثرات

اهل المروات ذوى الهيئات والابقاء على اهل السر وتعتظيم العلماء واهل الدين
 واکرام ذى الشیة واکرام کریم القوم کانوا من کانوا من مسلم او کافر کل ذلك
 على الحد المشرع مما يجوز لك ان تکرّم به ذلك الشخص و حسن الادب مع الله
 ومع کل احد من حی بیت وحاضرو غائب ورد الغيبة عن عرض المسلم وایاک
 والتصنع والتشدد فان كثرة الكلام یؤدي الى سقطه وتوقیر الکبیر والرفق
 بالضعیف والرحمة بالصغیر وتقد المحتاجین ومواساتهم بالبر والصلة ومیسور
 القول والهدایة وقری الضیف وافشاء السلام والتحبب الى الناس على الحد المشروع
 ولا تکن لعاناً ولا طعاناً ولا عیاناً ولا سباً ولا تجزئ احد بالسیئة فی حث الا
 احساناً والتصبیحة لله تعالی ورسوله ولائمة المؤمنین وعاتمهم ولا تنظر الدوائر
 باحد ولا تسب احدا من عباد الله على التمیم من حی ولا میت بن الحی لا یعرف
 ان کان کافراً بما یختم له وان کان مؤمناً بما یختم له ولا یمیر احد من اهل الشرات
 بشهواتهم ولا ترد الریاسة على احد ولا توطئ عقبک بدعة عن امرک وایاک ان
 تترك الناس ان یقولوا فی ذلک بنقل ما یسوءک بشيء غیرک ولتحب المؤمنین
 کلهم مسیئهم الیک ومحسنهم لحبهم الله ورسوله ولا تبغضهم اغضهم الله
 او من کان من غیر الله ورسوله بهذا ارصافی بحی رسول الله صلی الله علیه
 وآله وسلم فی المنام فی رؤیاءه الى حق شخص وقع فی بعض شیوخة بغضه
 فرأیت رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم فی المنام وقار لی ثم اغضت فلان فقلت له
 لبغضه ووقوعه فی شیئی فقال علیه الصلاة والسلام انت قد ابراهمه یجب لله
 ویجبی قلت له بنی قال فلم لا تحبه یجب الی وایضه لبغضه شیئ فقلت له
 یارسول الله من الساعة فما احسنک من معام لقد یبغی الی لم یکت عن مثله الا
 ولا تفرح بما یتشر فی العامة من ذکرک بما تحمدون کنت علیه فک لا تدری

هل يبقى عليك او يسلب منك ولا تميز بين المؤمنين بخلق غريب محمود
يعرف منك الا ان كنت ممن يقتدى به ولا تظهر الخشوع في ظاهرك يجمع
اكتفك واطرافك الى الارض الا ان تكون في باطنك كذلك ولا تحب التكاثر
من الدنيا ولا تبالي بمجهل من جهل قدرك بل لا ينبغي ان يكون لنفسك عندك
قدر ولا ترغب لانصات الناس لكلامك ولا تجزع من الجواب باليسر في حقك
واصبر للحق ومع الحق واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي
يريدون وجهه ولا تعد عينك عنهم تريد زينة الحياة الدنيا ولا تطع من اغفلنا
قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان امره فرطاً وقل الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن
ومن شاع فليكفر وانصف من نفسك ولا تطلب الانصاف من احد في حقك
وسلم على المؤمنين ابداء ورد السلام على من سلم عليك واياك والظعن على
الاغنياء اذا انجلوا وعلى ابناء الدنيا اذا تنافسوا فيها ولا تطعم في ايديهم وادع للوك
وولاية الامر ولا تدع عليهم وان جاروا جاهد نفسك بهواك فانه اكبر اعداءك ولا تكثر
الجلوس في الاسواق ولا المشي فيها ومن ضررك عن ائمة الدين واترك الشهادة على
اهل القبلة بما يوهدي عند السامعين الى الخرج عنها عليك بالامساك عن الخوض
في الاموات فانهم قد افضوا الى ما قدموا وترك المرء في القرآن والقدر وترك مجالسة
اهل الاهواء والبدع القادحة في الدين .  وشك  باخراج الحرص
والحسد والعجب من قلبك بان تصرف هذه الصفات في غير مواطنها المشروعة
وعليك بالدخول في الجماعة فان الذئب لا يأكل الا القاصية واياك العجلة في امرك
الافي خمس في الصلاة لاول وقتها والحج عند وجود الاستطاعة وتدريب الطعام
للضيف قبل الكلام وتجهيز الميت وتجهيز البكر اذا ادركت وبذل الجهود في نصم

عياد الله من مسلم وكافر ومشرِك وقطع اسباب الغفلة والمحافظة على اقامة الصلوات
 وتحسين نشأتها والقيام على النفس بالحسبة والخروج من الجهل بطلب العلم وان تستوصي
 بطالب العلم خيرا والندم على التفریط في استعمال الخير والتجافي عن الشهوات ودور
 القنور واعتقاد مقت النفس فان النفس في اعتقاد اهل الله كل خاطر مذموم ورد
 المظالم واصلاح الطعمة والسعي في اصلاح ذات البين فان الله تعالى يصلح بين عباده
 يوم القيامة واسقاط الرب والحذر الدائم والحشية والمه في الله والحب والبغض
 في الله والمودة في قرابة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وموالاة الصالحين وكثرة
 البكاء والنصرع الى الله تعالى والابتغال ليلا ونهارا والحرب من طريق الراحة
 والتذلل في كل حال الى الله تعالى ومراقبة الكمد وتغيص العيش بالفكر فيما يمتص
 عليك من شكر المتعم على ما نعمة به عليك والقصد الى الله تعالى في كل حال والتعاون
 على البر والتقوى واجابة الداعي ونصرة المظلوم واجابة الصارخ واغاثة الملهوف
 ونفيع الكرب عن المكروب وصوم النهار وقيام الليل وان كان يشهد فهدوا الى
 وذكر الموت وتماهذ زيارة القبور وان لا تقول وانت فيها هرا والصلاة على الجنائز
 واتباعها ان كنت ماشيا فامامها وان كنت راكبا فمن خلفها ومسح رؤس اليتامى
 وعيادة المرضى وبذل الصدقات ومحبة اهل الخير ودوام الذكر والمراقبة ومحاسبة
 النفس على افعالها الظاهرة والباطنة والانس اكلام الله واخذ الحكمة من كلام كل
 متكلم بل من نظرك في كل منظور والمبر على احكام الله فانك بعينه كما قال لك
 واصبر لحكم ربك فانك باعيننا - لا يثار لامر الله والتمرض لكل سبب يقرب الى الله
 تعالى وامتزاج الطاقة في محاب الله ومراضيه والرضاء بالقضاء لا بكل مقضي بل
 بالقضاء به وتلقى ما يريد من الله تعالى بالفرح وموالة الحق بان تكون معه فان الله مع
 عباده انما كانوا ودر مع الحق حيث ادار والتبري من الباطل والصبر في مواطن

الامتحان والزهدي في الحلال والاشتغال بالاعم في الوقت وطلب الجنة بالشوق اليها
 لتكونها محل روية الحق تعالى ومجالسة اهل البلاء بالاعتبار ومحادثة المساكين والفقير
 معهم في محال فقرهم ومعونة من يطلبك حاله باعائه ولاماة الصدر والدعاء للمسلمين
 بظفر الغيب وخدمة الفقراء وان تكون مع الناس على نفسك فاذا كنت عليها
 فنت لها والسرو وبصلاح الامة وانم بفسادها وتقديم من قدمه الله ورسوله وتأخير
 من اخره الله ورسوله فيما قدمه وفيما اخره **ف** فاذا لبست هذه الملابس
 صليح لك ان تقعد في صدور المجالس عند الله تعالى وتكون من اهل الصغوف
 الاول انتهى كلامه في رسالة الحرقه •

ف وقال الشيخ **ع** محي الدين قدس سره في شرح (الرسالة اليوسفية) عند قول
 الماتن وان دفع اليك ملبوسا فلا تأوله اصلا انتهى مائه • (اعلم) ان الملبوس
 ملبوسان نيل تقوى واباس زينة (فلباس التقوى) هو الغرض وهو ما يتقى به ضرر
 جسمك او روحك هذا معنى لباس التقوى وتتقى به ظهور عورتك وهو خير لباس
 لانه لباس فرض (ولباس) الزينة هو الريش وهو لباس التجميل وله من الله محبة
 خاصة ولباس الزينة على اتسام • **ف** فمن ذلك ما هو فرض بالنص
 وله موطن خاص مع كونه زينة وموطئه حال مناجاة الحق والوقوف بين يديه
 وتلك زينة اه والامر بها اخذوازيكم في امره واجب من ذلك مسجد وذكر
 الحلال والموطر الذي يقتضى التجميل فيه فله تعالى زينته فان النبي صلى الله عليه
 وآله وسلم قال لتاني الحق انه احق من تجميل له وقال في الخبر الصحيح نقلنا
 وكشف للرجل الذي قال له ارسل الله اني احب ان يكون نعلي حسنا وثوبي حسنا
 فخف ان يكن ذلك من البطر فقال له رسوله الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الله
 جميل يحب الجمال فاجعل للجبال حبا اليها لا يحصل له الامن اخذ زينة الله عند كل مسجد

فمن كان على صلاته دائماً في عموم احواله فتكون الزينة عليه لا تبرح وهو من الذين هم على صلاتهم دائماً في عموم احوالهم بخلاف من ليس له هذه الحالة ويجعل ذلك في حال الصلاة المشروعة خاصة فهم في وقت دون وقت وهو لاء في عموم الاحوال يناجون الله فهم في صلاة دائمة وان اختلفت مشاربهم فيها فان اختلاف المشارب ايضا موجود في الصلاة المهددة المعلومة فذوق الوقوف فيها غير ذوق الركوع غير ذوق الرفع من الركوع غير ذوق القيام بين الركوع والسجود غير ذوق السجود الاول غير ذوق الرفع من السجود غير ذوق الجلوس بين السجدين غير ذوق السجود الثاني غير ذوق الجلوس الاستراحة غير ذوق الجلوس التشهد (فهذه) مشارب مختلفة في الصلاة المهددة والمعلية يتأجى ربه من حضرة الشريعة والقسم فيكون كل صاحب قسم على قسم معين وكذلك الكامل في جميع احواله على قسمه يعطى الله قسمه من حاله فان في كل حال قسما معيناً وحقاً واجباً ولذلك كان له في كل حال حركة وسكون حكم شرعي بفعل او ترك على وجوب او نهي او حظر او كراهة او اباحة فاعلم ذلك . (وهذه الاحكام) للمعرفة بمنزلة صور الاجسام للارواح المدبرة لها اول القوى القائمة بها فاعلم ذلك . (فلا ترد) ان كنت في هذا المقام لباسا يرض عليك فانه دين وكذا فسر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وعبره في الروايات فجعل الثوب للدين وبه ضرب المثل في الطول والتقص فان لم تكن لك هذه الحالة وتفرق بين الامور باحوالك فخذ زينة الله في مواظبتها ورد من الاس زينة الشيطان وزينة الحياة الدنيا التي لا روح لها واثم زينة سوى هذه الثلاثة زينة الشيطان وزينة الحياة الدنيا وزينة الله التي هي زيتك فاضاف زينه الله لك دون غيرهما فقال خذوا زيتكم فاضاف اليك وقال عقيب ذلك

السهروردي باستادهم طريق عمه ابي التجيب ومن طريق الشيخ عبد القادر
 الجيلي قدس الله اسرارهم اجمعين (ح) ومن والدها براهيم بن عمر بن الفرج (وابوه)
 لبسها من ابيه ابي حفص عمر بن الفرج (وهو) المذكور لبسها من الشيخ ابي العباس
 احمد بن ابي الحسن علي بن احمد الرافعي (وهو) علي ماذكره المولى نور الدين
 عبدالرحمن بن احمد الجامي قدس سره في حاشية الفصحات لبس من علي القادري
 (وهو) من ابي الفضل بن كاخ (وهو) من ابي علي غلام ابن تركان (وهو) من الشيخ علي
 البازيادي (وهو) من مولى العجمي بفتح الميم الاولى وسكون الثانية وفتح اللام بضبط
 تليذ الجامي عبدالغفور اللاري في حاشيته (وهو) من الشبلي بسند وعل مافي
 ازاد المسير للجلال السيوطي رحمه الله ان الرافعي لبسها (من) الشيخ احمد الواسطي
 (وهو) من ابي الفضل بن كاخ (وهو) من الشيخ علي بن غلام (١) (وهو) من الشيخ علي بن
 بازادي (وهو) من الشيخ مولى العجمي (وهو) من ابي بكر الشبلي (وهو) من الجليدي
 بسنده المعروف والله اعلم -

فصل

في رواية شيخنا في الواهب بسند مالي التميمي عبد الله بن محمد الاصفهاني
 (وهو) علي مافي الفصحات من تلامذة ابي العباس المرسى توفي سنة احدى وعشرين
 وسبعمائة بمكة ودفن قريب قبر فضيل بن عياض وكان انتقاله الى مكة بعد
 وفات شيخه ابي العباس وابو العباس تليذ الشيخ قطب الزمان ابي الحسن علي بن
 محمد الشاذلي الشربعي الحسيني (وهو) علي مافي القهرست الصغير للشيخ ابن حجر
 المكي رحمه الله تعالى تاتي الذكر وتلقنه بالهدوء والصحة من السيد الشريف
 عبد السلام بن بشيش (وهو) من الشريف الزيات المدني (وهو) من الصوفي التقي
 المعروف بالفقير بالصغير (وهو) من الشيخ نقر الدين (وهو) من الشيخ ابي الحسن

على (وهو) من الشيخ تاج الدين محمد (وهو) من الشيخ محمد شمس الدين بارض الترك
 (وهو) من الشيخ القطب الفوت الفرزدق الدين محمود القزويني (وهو) من الشيخ
 ابي اسحاق ابراهيم (وهو) من الشيخ ابي القاسم المرواني وهو من الشيخ فتح المسعودي
 (وهو) من الشيخ سعيد القيرواني (وهو) من الشيخ ابي محمد جابر (وهو) من الامام
 الرضي والحبيب المجتبي الحسين بن امير المؤمنين علي بن ابي طالب رضي الله عنه
 (وهو) من ابيه رضي الله عنه (وهو) من اكل الخلق محمد رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وعلى آله وصحبه واتباعهم عدد خلق الله بدوام الله آمين (وهو) من جبريل
 عليه السلام انتهى .

فصل

ولبستها بالسند الى الشيخ الشعراني (وهو) صاحب الشيخ محمد المغربي (وهو)
 صاحب ابا العباس المرسى (وهو) صاحب الشيخ شمس الدين محمد الحنفى الشاذلى
 (وهو) اخذ الطريقة الشاذلية من ناصر الدين سبط ابن الملق (وهو) عن جده
 الشهاب بن الملق (وهو) عن التاج بن عطاء الله وياقوت القرشي (وهو) عن
 ابي العباس المرسى (وهو) عن ابي الحسن الشاذلى بسنده .

فصل

ولبستها من يد شيخنا ابي المواهب قدس سره (وهو) كما قال في بعض رسائله من
 صاحب الشيخ محمد بن ابي الحسن البكري قدس سرها قال وفيها عندي اسانيد
 الزاهرة وسلاسله الباهرة لكنها بعيدة على الآن وانا اذكر لكم ما حفظه فان اسانيد
 سيدى الشيخ الكبير كثيرة جدا وساق بعض اسانيده الى ان قال وطريقته العظمى
 الى سيدى ابي الحسن الشاذلى فقد اخذ من طرق كثيرة (منها) من ابيه ابي الحسن
 عن ابيه جلال الدين عن ابيه جمال الدين عن ابيه عبد الرحمن عن سيدى الامام

الحق محمد وفاعن سيدى تاج الدين بن عطاء الله عن سيدى ابي العباس المرسى (١)
عن سيدى ابي الحسن الشاذلى وسنده اليه هرمد كور في (شمس الآفاق)
للبطامى انتهى

فصل

للمعروف المكتوب في بعض الاسانيد عبدالسلام بن شيش بالميم ومن الشيخ
ممي الدين عبدالقادر بن الحسين بن علي الشاذلى المعروف بابن مغيزل في كتابه
(الكواكب الزاهرة في اجتماع الاولياء بقطة بسيد الدنيا والاخرة عبدالسلام بن
بشيش بالبلاء حيث قال ابو الحسن الشاذلى قدس سره طريقته في الصعبة والافتداه
بالقطب سيدى عبدالسلام بن شيش بفتح الموحدة وكسر المعجمة والمثناة التحتية
ومججمة ابن منصور بن ابراهيم الحسيني ثم الادريسي من ولد ادريس بن عباد بن
الحسن بن حسن بن علي بن ابي طالب رضي الله عنهم اجمعين (وهو) كذلك عن
القطب الشريف عبدالرحمن الحسنى المدنى العطار المعروف بالزيات (وهو) كذلك
عن القطب الرباني الشيخ تقي الدين الفقير الصوفي الذي لقب نفسه بتقى الدين
الفقير بالتصغير فيها وذلك باوض العراق (وهو) كذلك عن القطب الشيخ
نور الدين ابي الحسن علي (وهو) كذلك عن القطب الشيخ تاج الدين (وهو) كذلك
عن القطب الشيخ شمس الدين بارض الترك (وهو) كذلك عن القطب الشيخ
ابي اسحاق ابراهيم البصري (وهو) كذلك عن القطب ابي اناسم احمد المرواني
(وهو) كذلك عن القطب ابي محمد فتح المسعودي (وهو) كذلك عن القطب
الشيخ سعيد القيرواني (وهو) كذلك عن القطب الشيخ جابر (وهو) كذلك عن
اول الاقطاب ابي محمد الحسن الشهيد المسموم ابن علي بن ابي طالب (وهو)
كذلك عن سيد الكونين وسند الثقلين سيدنا رسول الله صلى الله عليه وآله

وسلم اى بلا واسطة انتهى والله اعلم .

فصل

ولست اعلم من والدي محمد بن يونس عبد النبي ومن شيخنا ابي المواهب
قدس سرهما يستدعها السابق من طريق الشيخ اسمعيل الجبيري الى الامام الحافظ
برهان الدين ابراهيم بن عمر الملوى الزيدى (وهو) من تقي الدين الشيباني (وهو)
من احمد بن موسى الحموي (وهو) من امين الدين ابي اليمن ابن عساكر (وهو) من
الشيخ تقي الدين ابي عمرو عثمان بن عبد الرحمن الشهر زورى المعروف بابن الصلاح
(قال) الحافظ جلال الدين السيوطي في (زاد المسير) قال ابن الصلاح ولى في الخرقة
استاد عال جدا يسمى الخرقة والحسن المؤيد محمد الطوسي (قال) اخذت الخرقة
من ابي الاسعد عبد الرحمن بن عبد الواحد بن ابي القاسم القشيري (قال) اخذت
الخرقة من جدى الاستاذ ابي القاسم القشيري (وهو) اخذها من ابي علي الدقاق
(وهو) اخذها من ابي القاسم ابراهيم بن محمد بن حويه الصراباذي (وهو) اخذها
من ابي بكر الشبلي (وهو) اخذها من الجنيد وساق سنده الى الحسن البصري قال
(هو) اخذها من علي بن ابي طالب رضي الله عنه (وهو) اخذها من النبي صلى الله
عليه وآله وسلم . قال قال ابن الصلاح وليس بقادح فيما وردناه كون لبس الخرقة
ليس متصلا الى متنها على شرط اصحاب الحديث في الاستيفان المراد ما تحصل به
البركة والفائدة باتصافها بما يجامع من السادات الصالحين انتهى . قلت . هو مبني على
ما مر منه بنقل السخاوي من عدم ثبوت الاتصال عنده وقد مر ما فيه من بيان الاتصال
والله اعلم . ثم قال السيوطي . قلت . اخبرني بهذا الطريق العالي محمد بن مقبل اجازة
عن ابن الصلاح ابي عمرو عن الفخر بن البخاري عن المؤيد الطوسي به . قلت . وروينا
هذا الطريق العالي (عن) شيخنا ابي المواهب (عن) ابيه علي (عن) عبد الوهاب

الشعراي من الحافظ جلال الدين السيوطي به مع اتصال اللبس ايضا منا الى
السيوطي رحمه الله .

فصل

ولبستها من والدي محمد بن يونس عبد النبي ومن شيخنا الى الواهب
بسنده السابق الى البرهان العلوي الزيدي (وهو) من الشهابي العباسي احمد
ابن موفق الدين منصور الشاخي السعدي (وهو) من ابيه موفق الدين (وهو)
من الحافظ جمال الدين بن مسدي (وهو) من ابي احمد جعفر بن عبد الله بن
سبده بركة الخزاعي (وهو) من شيخ الشيوخ سيدي احمد بن ابي الحسن علي بن
احمد الرفاعي (وهو) من القطب الكبير الشيخ ابي مدين شعيب بن الحسن المغربي
الاشبيلي ثم البجائي (وهو) من الشيخ ابي الحسن علي بن حرزم وهو من فخر المغرب
الامام القاضي الشهير ابي بكر محمد بن عبد الله بن العربي المغربي الاندلسي (وهو)
من حجة الاسلام ابي حامد محمد بن محمد بن محمد النزال الطوسي وقد لقيه بغداد
(وهو) من امام الحرمين ابي المعالي عبد الملك بن ركن الاسلام ابي محمد عبد الله بن
يوسف الجويني (وهو) من جمال الاسلام ابي القاسم عبد الكريم بن هوازن القشيري
اليسابوري بسنده السابق .

فصل

ولبستها بالسند الى الشيخ محي الدين ابن العربي قدس سره (وهو)
صاحب الشيخ ابي يعقوب يوسف بن يخلف الكوفي القيسي والشيخ ابا محمد عبد الله
ابن الاستاذ المودودي والشيخ موسى ابا عمران السدراقي والشيخ الثلاثة كما ذكره
الشيخ محي الدين (في روح القدس) صاحبوا الشيخ ابا مدين وابومد بن علي ما في
الفهرست الصغير للشيخ ابن حجر المكي لبسها من الشيخ ابي يعزى بن نور مضاء
بالزناينة لعمدة بعض المغاربة ذوات النور (وهو) من ابي شعيب السارية الصنهاجي وهو

من الشيخ عبد الجليل (وهو) من ابي الفضل الجوهري (وهو) من والده حسين الجوهري (وهو) من ابي الحسن التوري المعروف بابن البغوي صاحب الجنييد (وهو) من الجنييد بسنده السابق من طريق اهل البيت .

نذكرة

اخبرني شيخنا ابو المواهب عن (والده) عن (الشمراني) عن (الحافظ جلال الدين السيوطي) عن (الحافظ تقي الدين بن قهدا) عن (عبد الوهاب بن عباد) عن (اسعد الياقني) عن (ايه الولي الكبير عفيف الدين عباد) عن (اسعد الياقني) ثم المكي انه قال في كتابه (نشر الحاسن الملقب بكفاية المتقدم) مانصه . قلت . ومما حكى واشتهر ورويناه عن الشيخ العارف بالله ابي الحسن الشاذلي رضي الله عنه انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم في النوم . هي موسى وعيسى عليهما الصلاة والسلام بالامام الغزالي رضي الله عنه وقال ابي امتكما حبر كهذا قال لا وقال الشيخ العارف بالله ابواله اسمر المرسى رضي الله عنه لما ذكر الغزالي انه لشهد له بالصدقية المظلي .

وفي السيرة في المشهور قل الشيخ الكبير العارف بالله ابي العباس احمد بن ابي الخير ليمنى المعروف بالصيد رضي الله عنه بالاسناد اليه انه رأى في بعض الايام وهو قاعد ابواب السماء مفتحة واذا بعصبة من الملائكة قد نزلوا الى الارض معهم خلع خضر وذابة من الدواب فوققوا على رأس قبر من القبور وخرجوا شخصاً من قبره والبسوه الخلع واركبوه على الدابة وصعدوا به الى السماء ثم لم يزلوا يصعدون به من سماء الى سماء حتى جاوز السموات السبع كلها وخرق بعدها سبعين حجراً فلنعميت من ذلك وارتدت معرفة ذلك الركب قليل لهذا الغزالي ولا علم لي به اين بلغ انه تهاوه . قلت . واخبرني بعض الصالحين من ذرية الشيخ ابي الحسن بن حزم بكسر الحاء المهمل وسكون الراء بعد هازي بالضبط

المحقق والمعروف بين الناس ابن حراز ماله وقفاً أبو الحسن المذكور على كتاب
 الأحياء نظريته وتامه ثم قال هذا بدعة مخالف للسنة وكان مطاعاً في جميع بلاد
 الغرب فأمر بإحضار كل ما فيها من نسخ الأحياء وطلب من السلطان أن يترجم
 الناس ذلك فأرسل السلطان إلى جميع النواحي وشهد عليهم فأحضر الناس
 ما عندهم من ذلك واجتمع القتها ونظروا فيه ثم أجمعوا على إحراقه يوم الجمعة
 وكان اجتماعهم يوم الخميس فلما كان ليلة الجمعة رأى أبو الحسن المذكور سبعة
 الإمام كانه دخل من باب الجامع الذي عاده يدخل منه فرأى في ركن المحبر
 نوراً واذن النبي صلى الله عليه وآله وسلم وإني بكره لمروى الله عنها جلوس والإمام
 أبو حامد القرطبي قدّم يده كتاب الأحياء فقال يا رسول الله هذا خصي ثم جثا
 على ركبته وزحف عليها إلى أن وصل إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فبأوله
 (كتاب الأحياء) وقال يا رسول الله انظر فيه فإن كان بدعة مخالفة سنتك كما
 زعمت إلى الله وإن كان شيئاً نصحته حصل لي من بركتك فأنصفني من
 خصي فنظر فيه صلى الله عليه وآله وسلم ورقة ورقة إلى آخره ثم قال والله إن هذا
 شيء حسن ثم تأوله أبابكر فنظر فيه كذلك ثم قال نعم هو الذي بشك بالحق
 يا رسول الله أنه حسن ثم تأوله عمر فنظر فيه كذلك ثم قال كما قال أبو بكر فأمر
 صلى الله عليه وآله وسلم بغير يداني الحسن من ثيابه وضربه حد المقرئ فجرد
 وضرب ثم شفع فيه أبو بكر بعد خمسة أسواط وقال يا رسول الله إنما فعل هذا اجتهداً
 في سنتك وتعظيماً ففقر له أبو حامد عند ذلك فلما استيقظ من منامه أصبح
 أعلم أصحابه بما جرى له ومكث قرياً من شهر وجماعاً من ذلك الضرب ثم نظر بعد
 ذلك في الأحياء فقرأ ما رأى آخره فعهدها خلاف القم الأول فقرأ ما وافق الكتاب
 والسنة ورأى النبي صلى الله عليه وآله وسلم مسح على ظهره يده المباركة الكريمة

لثقي جسده وقلبه بعد خمسة عشر يوماً ثم فتح عليه بعد ذلك وقال من المحرقة
 بالله والحظ العظيم ما قال بفضل الله الكريم وصحبه الشيخ ابو مدين فرمى ثم قال
 له قد قلت لك ستة افعال وبقي السابع يفتحه لك الشيخ ابو يعزى بفتح الياء
 المشاء من تحت رالعين المهمة والراى المشددة فاذهب اليه فذهب فلما رآه
 الشيخ ابو يعزى قال له قال لك الشيخ ابو الحسن الى افتتح لك القفل السابع هالما
 انفتح لك باذنه ففتحه به ففتح عليه وكان من امر الشيخ ابي مدين وعظم شأنه
 ما كان رضي الله عن الجميع ونعمنا بهم . وقال ايضا . قلت وقدروا ينادلك متصرا
 اخبرني الشيخ شهاب الدين بن الملق الشاذلي قال اخبرني به الشيخ يانوت
 الشاذلي قال اخبرني به الشيخ ابو العباس المرسى الشاذلي قال اخبرني به الشيخ
 ابو الحسن الشاذلي وزاد فيه قال واقدمات يوم مات واثر السيل اطلع على جسده انهي
 . قلت . والحكمة اوردتها الحاج السكي في الطبقات الكبرى ايضا وما اورد فيها
 ايضا قال ابو الفرج بن الجوزي في كتاب الثبات عند الممات قال احمد اخو الامام
 الغزالي لما كان يوم الاثنين وقت الصبح توحاً أخى ابو حامد وصلى وقال لي بالكفن
 فاخذته وقبله ووضعته على عينيه وقال سمعا وطاعة للدخول على الملك ثم مد
 رجليه واستقبل القبلة ومات قبل الاسفار قدس الله روحه انتهى .

في حياة الامام الغزالي

وقال الشيخ محي الدين قدس سره في مواقع النجوم وبلغ الي بعض
 الروحانيين عند اجتماعهم به ان شيخنا ابا اثجاء يعني ابا مدين ما مات حتى كان
 قطبا قبل موته بساعة او ساعتين ولقد انباني بذلك ابو يزيد البسطامي في رؤيا
 رأيتها انتهى . قال قدس سره في كتاب (نزلة القطب) بعد ما ذكر مقام الامام
 الاكبر الذي هلى يسار القطب مانصه وفي هذا المقام ماش الشيخ ابو مدين بعبارة
 الى ان قرب موته بساعة او ساعتين وخلعت عليه خلة القبطية ونزعت خلة

هذه الاملة وصار اسمه عبدالا له وانقلت خلعتي باسمه الرب الى رجل
يغداد اسمه عبد الوهاب وكان الشيخ ابومدين قد تناول له بها رجل من بلاد
خراسان ومات الشيخ قطبا كبيرا انتهى بلفظه ~~يقول~~ قال ~~في~~ طاب ثراه في الباب (٤٣٨)
من الفتوحات المكية مانسه وكان شيخنا ابو يعزى بالغرب موصى الورث فاعطاه الله
هذه الكرامة وكان ما يرى احد وجهه الا على فمسيح الرائي اليه وجهه محبوب مما هو
عليه فبر د الله عليه بصره ومن رآه فمسي شيخنا ابومدين رحمة الله عليها حين دخل
عليه فمسي عينه بالثوب الذي على ابي يعزى فرد الله عليه بصره وخرق عوائده
بالغرب مشهورة وكان في زماننا وما رأيت له لما كنت عليه من الشغل انتهى وقال
في الباب (٥٥٦) في حال قطب كان منزله تبارك الذي يده للملك كان هذا
الحجير والمقام اشيعنا ابي مدين وكان يقول سورتي من القرآن تبارك الذي يده
الملوك وهي مختصة بالامام الواحد من الامامين ولها الزيادة دائما في الدنيا والآخرة
فانها مختصة بالملك الزيادة انما تذكر من الملك فكما كبرت تضاعف على الذاكر
ما ينعم الله به على عبده الى آخر ما قال رحمه الله تعالى ومن بدائع الحسم انه قال
في الباب (٤٦٣) والائمة طيب الثاني عشر الذي على قدم شبيب عليه الصلاة والسلام
فسورته من انقرا تبارك الذي يده الملك الى آخر بيانه رحمه الله فحصل
لاي مدي شبيب اتفاق حسن غريب والله ولي التقرير والحمد لله رب العالمين

فصل

ولست ~~في~~ الحرقه من شيخنا ابي الواهب (وهو) من والده (وهو) من الشيخ
عبد الوهاب الشمراني (وهو) صاحب الشيخ ابراهيم الكاشاني المصري (وهو) اخذ
من الولي الكبير دده عبر الايد بني ثم التبريزي الحلوقي المعروف بالروشن
توفي بتبريز سنة احدى اراثنين وتسعين وثمانمائة (وايد بن) بهزته ممدودة ومثناة

تحتية ساكة بد ها لتقليد دين فاحية في بلاد الروم ورو شق تخلصه في الشر
فانه كان له اشعار بالتركية (وهو) عن السيد جلال الدين يحيى الشرواني الشامي
ثم ابالوى (وهو) عن صدر الدين الحياوى الشرواني (وهو) عن الحاج عز الدين
الشرواني (وهو) عن اخي مرم الشرواني (وهو) عن الشيخ عمر الخلوئي (وهو) عن
اخي محمد الشرواني (وهو) عن الشيخ ابو احمد الزاهد الكيلاني رئيس الخلوتية
(وهو) عن الشيخ جمال الدين التبريزي (وهو) عن الشيخ شهاب الدين محمد
التبريزي (وهو) عن الشيخ وكن الدين محمد السنجي (وهو) عن الشيخ
قطب الدين محمد الابرهي (وهو) عن الشيخ في العجيب خياه الدين عبدالقاهر
ابن عبد الله السهروردي بسنده .

فصل في

ولستنا من شينا في ابي المواب (وهو) من والده (وهو) من
الشرواني (وهو) صاحب الشيخ على الكازولي (وهو) اخذ عن السيد علي بن
ميمون المغربي الاندلسي الحسن الادريسي (وهو) على ما في طبقات بعض
التأخرين اخذ الطريقة عن قطب العارفين ابي العباس احمد بن محمد التتباري
التونسي (وهو) اخذ عن احمد بن مخلوف الشامي القيرواني (وهو) اخذ اولاً عن الشيخ
الاديب علي بن المحبوب القيرواني وثانياً عن عبدالوهاب المندى (وهو) اخذ
عن ابي موسى السدراني (وهو) عن ابي محمد عبادة الموروري وعن ابي يعقوب
يوسف بن مخلف الكومي القيسي (وهو) الثلاثة اخذوا عن القطب الكبير
ابي مد بن شعيب المغربي الاشيلي ثم اليحائي بسنده قدس الله اسرارهم اجمعين .

تذكرة

يقول في القبر الى الله تعالى احمد بن محمد بن يونس عبد الله بن ولي الله

أحمد بن علي الدجاني إذا شخّ به الرؤوف المناوي رحمه الله المترجم جد ولد علي
 السيد أحمد الدجاني في طبقة الصغرى ذكرناه تلميذ ابن مرقى وهو الشيخ الإمام
 أبو أحمد القندوق المأهّد بن علي الكدائي الشافعي الصليحي فزيل الحرمين الشريفين
 وابن مرقى ذكرني بعض رعاياه أنه اجتلب طرقتين السيد علي بن عيسى بن المنور
 المذكور وعسى أنه من بطاهار الوصل من هذه الطريقة قلب قد من أقدار الوصل
 وجاء نال لباس باللباس من ابن العم الكريم المناضل الكامل سيدي الشيخ أبي الفتح
 وهو من أبي الشيخ صالح (وهو) من أبيه الشيخ محمد (وهو) من سيدي شيخ أحمد
 الدجاني (وهو) من الشيخ الأكلبي سيدي محمد بن علي المروفي بابن مرقى والمحدث
 أبو الفتح الجوفي والجد لله رب العالمين

فصل

وبسم الله من شيخنا أبي الواهب بسنده المار إلى شيخ لاسلام القاضى زكريا
 ابن محمد الانصارى رحمه الله (وهو) اخذ من أبي العباس أحمد الفقيه (وهو) من
 سيدي محمد بن مجاهد (وهو) من الشريف العادلي (وهو) من أبي عبد الله محمد بن
 يحيى بن علي التلمساني (وهو) من محمد بن موسى (وهو) عن والده موسى (وهو)
 عن الولي الكبير الشيخ السيد القطب الرباني والعالم الصمد أبي المرشد للصواب
 المنقطع عن الخلق في السرداب الصائغ في المهد القائم بوقاه المهد سيدي
 براهيم الدين ابراهيم بن أبي المجدد الدسوقي (وهو) اخذ عن السيد الشريف
 عبد السلام بن مشيش (وهو) عن القطب الكبير أبي مدين شعيب الجعفي (وهو)
 عن الشيخ أبي الحسن علي بن حرزيم (وهو) عن القاضي أبي بكر محمد بن عبد الله بن محمد
 ابن عبد الله بن العربي الملقب (وهو) عن الامام حجة الاسلام وزير الدين أبي حامد
 محمد بن محمد بن محمد الغزالي الطوسي (وهو) عن امام الحرمين أبي المعالي عبد الملك

ابن ركن الاسلام ابي محمد عبد الله بن يوسف الجويني (وهو) عن ابي طالب محمد
ابن عطية المكي (وهو) اخذ عن ابي عثمان سعيد بن سلام المغربي (وهو) عن ابي
عمرو محمد بن ابراهيم الزجاجي النيسابوري ثم المكي (وهو) عن ابي القاسم الجنيد
البغدادي بسنده قدس الله اسرارهم اجمعين .

فصل

ولبستها من شيخنا ابي المواهب (وهو) من والده سيدي علي
(وهو) من الشرابي (وهو) صاحب الشيخ علي الخواص (وهو) اخذ من الشيخ ابراهيم
المتبولي (وهو) اخذ من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مناماً ثم نقطة كما ذكره
الشرابي رحمه الله وقدس اسرارهم اجمعين ثم رأيت في بعض مجاميع شيخنا
ابي المواهب قدس سره بخطه انه قال . واخذت من عمي عبد الوهاب
هو الشناوي والشيخ حسن الدنجيبي والشيخ احمد بن قاسم من سيدي علي الخواص من
سيدي ابراهيم المتبولي من النبي صلى الله عليه وآله وسلم بالكيفية المعهودة بين القوم
ولم يمت الخواص حتى اخذ ذلك ووصله ذلك بكثرة الصلاة على النبي صلى الله عليه
 وآله وسلم خمسين الف صلاة كل يوم اتمى ولنا كتب بما سره الله تعالى فان استغناء
جميع شعب الاسانيد التي اتصلت لنا تطول وبالله التوفيق والحمد لله رب العالمين .

تذكرة

اذا كان بين شيخنا وبين الشيخ علي الخواص رجل واحد قد ذكر
شيخنا انه رضى الله عنه لم يمت حتى اخذ من النبي صلى الله عليه وآله وسلم نقطة
كالمتبولي دخل في حديث طويل لمن رأى من رأى من رأي فاحببت ايراد
هذا الحديث مسنداً تبركاً من اعلى ما يقع لنا من بعض طرقه وقد اوردته
الحافظ جلال الدين السيوطي رحمه الله في جزئه الذي سماه (النادر يات من

المشاريات) فيقول في خبر في شيخنا ابو الوهاب احمد بن علي قدس سره عن والده سيدي علي عن الامام عبدالوهاب الشمراني عن الحافظ جلال الدين السيوطي رحمه الله انه قال في جزئه النادر يات بعد تهديد وقدم الله علي بالاستناد العالي مع تاخر اشتغالي بالحديث وكون زمامي من وقع لم المشاريات بعد اغير حديث فكان اكثر ما يقع لي عالياً احد عشر ولا شك في ارتباطه وعلوه فانه اذا لم يقع للمحافظ العراقي الا في المشاري يكون لنا اثني عشر ياذي يكون هو الحادي عشر والر اوي لناعنه اثناعشر وقد تضمنت بعون الله تعالى فوق في احاديث سيرة عشارية فوقت مني مفتح الرلال من الصادى بل ثلجت بها الثلج الضال في المهمة يبروخ الهادي نغرجتها في هذا الجزء وسميته (النادر يات من المشاريات) ثم ساقها باسائده وهي ثلاثة احاديث ومقصودنا هنا الثاني منها فنقول قال السيوطي رحمه الله اخبرني مسند الدين ابو عبيدة محمد بن مقبل الحلبي كتابة الي منه في رجب سنة تسع وستين وثمانمائة عن محمد بن ابراهيم بن ابي عمر قال اخبرنا علي بن احمد المقدسي عن ابي القاسم عبدالواحد بن القاسم الصيدلاني قال ثنا ام ابراهيم فاطمة ابنة عبد الله الجوزدانية وابو الفضل جعفر بن عبدالواحد الشافعي سمعا عليها قالا اننا ابو بكر محمد بن عبد الله بن احمد بن ابراهيم بن رذنه قالا اننا ابو القاسم سليمان بن احمد بن ايوب الطبراني قال اننا ابو جعفر احمد بن يزيد القصاص قال ثنا دينار بن عبد الله مولى انس قال حدثني انس بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم طوبى لمن رآني وآمن بي ومن رأى من رآني ومن رأى من رأى من رآني (ح) واعلى منه بدرجتي في خبر في الشمس محمد الواسطي بالاجازة العامة من شيخ الاسلام القاضي زكريا عن محمد بن مقبل به والمحدث العالمين •

من الشروط مانعه ومن احوال النظر في عيوبهم والاشتغال بنفوسهم والتعاس من
عيوب الناس ولا يمتقدون في احد الا خيرا ثم قال ومن اوصافهم سلامة الصدر لجميع
الخلق والدعاء للمسلمين بظهر الغيب مع قوله فيما بعد الحب في الله والبغض في الله .
ثم قال رحمه الله ومن اوصافهم تشرعها من الخلق وستر مساوئهم الا للبند عين
فيجب على كل مسلم ان يعرف بهم حتى لا يخذل الناس منهم حذرهم وهو من باب
الرحمة بالمسلمين فانه اذى في طريق الدين تجماعه اطه انتهى ولا ينبغي ان الجرح
والتعديل من اهل داخل في باب الرحمة بالمسلمين ولما قال الشيخ صلى الله عليه
وسلم في (الامر بالمعروف والنهي عن المنكر) ومن شرطهم صدق الحديث ولا سيما فيما يحدثون به من
رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يتكلمون على حسن ظنهم بالناس في الحديث عن
النبي صلى الله عليه وآله وسلم بل في الحديث عن كل واحد وليسوا حالهم على
العلم وقد قال صلى الله عليه وآله وسلم حسب المرء ان يحدث بكل ما سمع
ذكر هذا الحديث مسلم في صدر صحيحه فالورع في المنطق واجب عليهم وعلى
كل مسلم وكذلك في النظر والطعمة وغير ذلك انتهى . ولما كان من احوال
اهل القلوب والاحوال منهم وهم الذين لم يبلغوا مبلغ الكمال ما ذكره فان التعاسي
عن عيوب الناس وسلامة الصدر لم يكونوا ممن يتفرغ للاشتغال بالناس
واسباب الجرح والتعديل وقد الرجال تفرغ اصحاب الحديث فهم كذلك
اذا رووا واحديثا كانوا مظهنة ان يرووه بلا تنقيش من حال راويه فكانوا مظهنة
ان يروج الكذب عليهم ومنها كما (في طبقات الحفاظ) للجلال السيوطي
رحمه الله قال ابن مندة اذا وجدت في اسناد زاهد فاقسل بذلك من ذلك
الحديث انتهى وكأنه الى هذا ونحوه يشير قول ابن مسدي وهذا اسناد صوفي
قلت . ومع هذا الكلام الحفاظ ان مندة ان كان ظاهر اطلاقه مرادا

له فهو اطلاق غير مرضي عند الانصاف وان اراد الزهاد من غير الحفاظ
وذلك (اما اولاً) فلانه كم من زاهد له رواية قد وثقه من اهل الحديث من
يعتبر توثيقه كالدارقطني في توثيقه لذي النون المصري رحمه الله اخبرني رحمه الله شيخنا
ابو المواهب عن الشمس محمد بن احمد الرملة عن شيخ الاسلام زين الدين
زكريا بن محمد الانصاري عن الحافظ نجم الدين ابي حفص عمر بن
الحافظ الرحلة تقي الدين ابي الفضل محمد بن فهد الهاشمي المكي عن الشيخ
جمال الدين ابي الحسن محمد بن ابراهيم المرشدي المكي الحنفي عن الشيخ ابي
محمد عبيد الله بن محمد بن محمد بن سليمان المكي عن ابي نصر محمد بن محمد بن
ابي نصر محمد بن هبة الله الشيرازي كتابة عن الشيخ محيي الدين محمد بن
علي بن العربي انه قال في كتابه (الكوكب الدرر) في مناقب ذي النون المصري باب
في انه كان من اهل الحديث كان ذوالنون رحمه الله من رواة الحديث استند
عن مالك بن انس والبيهقي بن سعد وسفيان بن عيينة والفضيل بن عياض وغيرهم
وكان ثقة رحمه الله حدثنا محمد بن قاسم ثنا احمد بن محمد ثنا القاسم بن الفضل بن
محمود ثنا ابو عبد الرحمن السلي قل سالت علي بن عمر يعني الدارقطني عن احاديث
ذي النون فقال اذ اصح السند اليه فاحاديثه مستقيمة وهو ثقة انتهى بلفظه
قدس سره واما ثانياً فلما رآهم من شرطهم صدق الحديث ولا سيما في الحديث
عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم فهم لا يمدون الى الكذب وحسن ظنهم بالناس
وسلامة صدورهم وتمامهم عن ميوب الناس انما يكون مظلة لترويج الكذب عليهم
اذ لم يكن الشيخ الذي يروون عنه ثقة واما اذا كان ثقة فليس ثم ما يوجب ذلك
لانهم اذا كان من شرطهم صدق الحديث والشيخ الذي يروى عنه الزاهد ثقة
فمن اين يدخل الكذب ذلك كذا النون فانه يروى عن مالك عن الزهري

عن انس وعن الليث بن سعد عن دفع عن ابن عمرو اما ما نقل عن يحيى بن سعيد
اقطاعين من قوله ما رأيت الصالحين أكذب منهم في الحديث (١) فهو لكونه على إطلاقه
غير مقبول أيضا (٢) وله الحافظ أبو الفضل زين الدين العراقي في شرح الفيتة (٣)
قوله لا يريدوا فاعلم بذلك المنسوبين للصالح غير علم بفرق بين ما يجوز لهم
ويعنى عليهم يدل على ذلك ما رواه ابن عدي والعقيل يستندهما الصحيح اليه انه
قال ما رأيت الكذب في احدا أكثر منه فحين ينسب الى الخير او اراد ان الصالحين
عندهم حسن ظن وسلامة صدر فيحصلون ما سمعوه على الصدق ولا يتدبرون
لتمييز الخطأ من الصواب انتهى . قلت - ما دل عليه كلام الحافظ من تقسيم
المنسوبين للصالح على قسمين ما ينسب اليه حقيقة وصورة وما ينسب اليه صورة
لا حقيقة صحيح فقد قال الشيخ محمى الدين ابن العربي في (الامر المحكم المربوط)
بعد ان اورد قوله تعالى وانذر عشيرتک الاقربين . وقال ان الاقربين على نوعين
قربة طينية وهي قرابة النسب وقربة دينية والمعتبر في الشرع القرابة الدينية . قال
ان المؤمنين انقسموا على مراتب كثيرة من جملة هارتبة تسمى التصوف اخذتها
طائفة تسمى الصوفية آثروا الآخرة على الدنيا واختاروا الحق على الخلق واما طائفة
في مرتبة الاوحي في تلك المرتبة على حالين صادقة ذات حقيقة ومدعية لا حقيقة

(١) وقال ابو عاصم النبيل فلما رأيت الصالح يكذب في شئ أكثر من الحديث
رواه الخطيب في الكفاية ١٢ هـ امش الاصل (٢) قال مسلم في مقدمة صحيحه
يقول يجري المكذب على لسانهم ولا يثمدون الكذب . قال اتروى وذلك لكونهم
لا يمانون صراحة اهل الحديث فيقع الخطأ في رواياتهم ولا يعرفونه ويروون
الكذب ولا يثمدون وقد متان مذهب اهل الحق ان الكذب هو الاخبار عن
شئ بخلاف ما هو عما كان اوسهوا وغلطاً ١٢ هـ امش (٣) اسمه فتح لمغيث ١٢

عند ما فقر ابة كل طائفة من كانت معها على طريق واحدة اما بالصورة وهم المدعون
الذين لا حقيقة عندهم واما بالصورة والمعنى وهم المحققون انتهى الغرض منه -

فقل **الحديث** ان كان مراد يحيى بن سعيد بالكذب وضع الحديث ابتداء فالمعنى هو
الاول الا ان مثل هذا انما يقع فيه من ينسب اليهم صورة من غير علم وتمييز فان
من هو منهم حقيقة يبذل جهده ان لا يصدر منه خلاف الاولى والمكروه تنزيها
فكيف يعمد الى احدي كبار الحرمات عن علم هذا معلوم الا تنفاء عادة
وان كان مراده بالكذب رواية الكذب من غيره فالمعنى هو الثاني
ولكن فيه ما مر من ان حسن ظنه وسلامة صدره انما يكون مظنة لترويح
الكذب عليه اذا روى عن غير ثقة واما اذا روى عن ثقة فلا كما مر
ثم على تقدير روايته من غير الثقة ايضا ان كان ذلك الغير معروفاً بكونه من الضعفاء
فالزاهد كغيره في الرواية منه من حيث ان الحديث يعمل بذلك الضعيف وان
كان الراوى عنه او ثقی الحفاظ لم يكن ثمة ما يحبر وان كان مجهول الحال فيظهر الفرق
حينئذ بين الحافظ غير الزاهد وبين الزاهد غير الحافظ حيث ان الاول يتصدى
للكشف عن حاله حتى اذا روى عنه روى على بينة منه في امره اما بالجرح والتعديل
بخلاف الزاهد فانه قد يروى بلا تفتيش ولكن اخرج الحافظ ابو نعيم الجامع بين
الفقه والتصوف والنهاية في الحديث كما قال التاج السبكي من حل رضى الله عنه
على ما في الجامع للسيوطي رحمه الله انه صلى الله عليه وآله وسلم قال من تزهد في الدنيا
علمه الله بلاتعلم وهداه الله بهلاداية وجهله بصيرا وكشف عنه العمى انتهى فمن كان
من الزاهدين حقيقة لا صورة فهو بمقتضى قول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
الذي لا ينطق عن الهوى يجعله الله بصيرا او يكشف عنه العمى (١) ومن لو ازم ذلك

(١) ويقرب منه ما رواه القشيري في الزهد من الرسالة عن ابي خلادو كانت

ان يكون على بصيرة في امور دينه فاذا كانت الاحاديث التي يرويها الزاهد من مجهول متضمنة لشيء من ذلك كن مقتضى الوعد الصادق من رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يجعله الله بصيرا بذلك بوجه من وجوه التبصير الالهي لعباده الصالحين فان تحقق عنده التبصير الالهي انه حديث صحيح يتلقاه بالقبول فيصدق به ويروي به للناس وان تحقق عنده بذلك انه موضوع روى به والله اعلم فقد ظهر ان قول الحافظ ابن مندة ويحيى بن سعيد القطان على اطلائها غير مراد او غير مقبول والله اعلم وبقية التوفيق .

❦ نكتة ❦

❦ اذا علمت ❦ بمقتضى الحديث المذكور ان الزاهد حقيقة لا صورة فقد يبصره الله ويكشف عنه العسى كان معنى كلام ابن مندة على خلاف قصده في حق الزاهد الحقيقي اذا وجدت في اسناد زاهدا فاعسل يدك من ذلك الحديث اي لانه طهور معنوي لكونه لا يروي الا الصحيح عنده بالتبصير الالهي المنفصل لمهمة من مهمات الدين المطهر لم يستعمله في ظاهره او باطنه او فيها اظهارة منووية كما كان معناه في الزاهد صورة لاحقيقة ما قصده لكن على التفصيل ايضا والله اعلم .

❦ فصل ❦

❦ ولنذكر هنا ❦ بعض ما وقع لامن الاحاديث التي اسندها ذوالنون المصري رحمه الله تبارك وكرى وتجد يد المناقب اذا ذكر اهل الورع فيمبلا بذى النون (فقول) اخبرنا شيخنا ابو المواهب بسنده المذكور الى الشيخ محي الدين ابن

تتمة حاشية صفحة (١٤٠) له صيغة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا رأيتم الرجل قد اوتى زهدا في الدنيا وقلة منطلق فانه يلقي الحكمة

العربي قال في كتابه (الكوكب الدرّي) حدثنا ابو الحسن بن الصائغ الزاهد
 ثنا احمد بن محمد بن احمد ثنا القاسم بن الفضل ثنا ابو عبد الرحمن السلي
 ثنا عبادة بن الحسين الصوفي ثنا محمد بن حمدون بن مالك البغدادي ثنا
 الحسن بن احمد بن المبارك ثنا احمد بن صالح القيومي ثنا ذواتون المصري
 عن مالك بن انس عن الزهري عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 علامة حب الله حب ذكره وعلامة بغض الله بغض ذكره (وبه) الى
 الشيخ محي الدين قال حدثنا ابو محمد عبد العزيز بن ابي نصر بن المبارك
 ابن محمود الاخير بقداد حدثنا يحيى بن عبد الباقي بن محمد بن
 ابن عبد الواحد النزال ثنا احمد بن احمد الحداد ثنا احمد بن عبد الله ثاسل
 عبادة التستري ثنا الحسن بن احمد الطوسي ثنا احمد بن صالح ثنا
 ذواتون ثمانية ان بن حنيفة عن عبادة بن ابي بكر سمع انس بن مالك يقول قال
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يتبع الميت ثلاثة فيرجع اثنان ويبقى واحد
 يتبعه اهله وماله وعمله فيرجع اهله وماله ويبقى عمله . (وبه) الى الشيخ
 محي الدين قال حدثنا الحاج محمد ابن اخت ابي الربيع المنوفي ثنا احمد
 ابن محمد بن احمد بن ابراهيم الحافظ ثنا ابو عبد الله الثقفي ثنا ابو عبد الرحمن
 السلي ثنا عبادة بن الحسين الصوفي ثنا محمد بن حمدون ثنا الحسن بن
 احمد ثنا احمد بن صالح ثنا ذواتون المصري عن الليث بن سعد عن ارفع
 عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ان الدنيا سجن المؤمن وجنة
 الكافر . فهذا بعض ما وقع لمان مسانيدہ والله اعلم .

فصل

وبالاسناد السابق الى السيوطي قال في جمع الجوامع قال الديلمي

(أنبأنا والذي أنبأنا أبو الحسن الميداني الحافظ قال قرأت في أمالي أبي عبد الله الحسين بن محمد بن هارون النضبي حدثنا أبو اسحاق إراهيم بن محمد النيسابوري حدثنا أبو زر كرياتة يحيى بن محمود بن عبد الله بن اسد حدثنا علي بن الحسن الأقطس حدثنا عيسى بن موسى حدثنا عمر بن صبيح حدثنا كثير بن زياد عن الحسن قال سمعت رجلا من الانصار والمهاجرين منهم علي بن أبي طالب يقولون قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من طلب العلم قلم يصيب منه بابا الا ازداد في نفسه ذلا وفي الناس تواضعوا لله خوفا وفي الدين احتدادا فذاك الذي ينتفع بالعلم فيعلمه ومن طلب العلم للدنيا والمنزلة عند الناس والحظوة عند السلطان لم يصب منه بابا الا ازداد في نفسه عظمة وعلى الناس استطالة وبالله اغترار وفي الدين جفاء فذلك لا ينتفع بالعلم فليمسك وليكف عن الحجة على نفسه والدامة والحزى يوم القيامة . قال الحافظ السبوطي رحمه الله في هذا الاسناد نصريح بسامع الحسن بن علي وهو لطيفة لولا ان فيه عمر بن صبيح (١) وقد اخرج ابن الجوزي في الموضوعات من وجه آخر عن علي بن الحسن به وقال عن الحسن بن علي من غير تصريح بالسامع انتهى قلت . التصريح بسامع الحسن بن علي في غير هذا الحديث قد سبق في الاتحاف باسناد رجاله ثقات وقد سبق ان الثقة الذي يدل على اذ صرح بالسامع فاسناد متصل وروايته مقبولة فهو دليل على ثبوت اصل السامع عن علي واذا ثبت اصل السامع فيعمل وجه ابن الجوزي الظاهر في السامع على طريق الدلالة الصريح في السامع على ما فيه من ضعف الراوي المذكور وانه الم .

❦ فصل ❦

❦ حديث ❦ شداد بن اوس السابق مستند لتأني الشيخ جماعة من المريدين

(م) في نثره الشريعة والمغنى ابو نعيم عمر بن صبيح البلخي عن قتادة وغيره كذاب

اعترف بالوضع قال وضعت خطبة النبي صلى الله عليه وآله وسلم ١٢ هامش

يحتمل كلمة لا اله الا الله فلما تلقينه المنفرد كلمة لا اله الا الله فلم اقف في شيء من كتب
 المحدثين من السنن والمسانيد والجوامع على شيء خاص ورد في ذلك من
 النبي صلى الله عليه وآله وسلم ولكن رأيت في (رسالة ريجان القلوب في التوصل
 الى الملبوب) للشيخ جمال الدين ابي المحاسن يوسف بن عبد الله بن عمر بن علي
 ابن خضر الكوراني العجمي شيخ مشائخنا بوسائط السابق في سلسلة الحمدانية
 من طريق الفوت والادوية من غير طريق الفوت قدس الله اسرارهم اجمعين
 ومن نسخة عليها خط تليذه الشيخ عبد الرحمن بن محمد القرشي الشبريسي
 ثم القاهري رحمه الله نقلت انه قال بعد ذكر سنده في لبس الخرقه من طريق اويس
 انه في رحمه الله الساجد ذكره ونسبة الخرقه تذكر بعد اسمها بخلاف التوبة
 والتلقين فان نسبتها تذكر قبل المهد والتلفظ بكلمة التوحيد الى ان قال سأل
 علي رضي الله عنه النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله دلني على اقرب الطرق
 الى الله واسهلها على عباده وافضلها عند الله تعالى فقال يا علي عليك بهدأمة ذكر الله
 تعالى في الخلوات فقال علي هكذا فضيلة الذكركوكل الناس ذا كرون فقال رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم يا علي لا تقوم الساعة وعلى وجه الارض من يقول الله
 الله فقال علي كيف اذكرك يا رسول الله قل غمض عينيك واسمع مني ثلاث
 مرات ثم قل انت ثلاث مرات واذا سمع فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا اله
 الا الله ثلاث مرات مغمضا عينيه رافعا صوته وعلى رضي الله عنه يسمع ثم قال
 علي لا اله الا الله ثلاث مرات مغمضا عينيه رافعا صوته والي صلى الله عليه وآله وسلم
 يسمع (ثم لقن) علي الحسن البصري (وهو لقن حبيب المجمع) (وهو) لقن داود
 الطائي (وهو) لقن المعروف الكرخي (والمعروف الكرخي) لقن سري السقطي (وهو)
 لقن ابي القاسم الجنيدي (وهو) لقن شاذل بن زوري (وهو) لقن احمد الاسود

الديتودي (وهو) لقن محمد السهروردي الشهير بموويه (وهو) لقن ابنه القاضي
 وجيه الدين (وهو) لقن ابن اخيه ابا تجيب السهروردي (وهو) لقن ابن اخيه
 الشيخ شهاب الدين عمر السهروردي (وهو) لقن الشيخ نجيب الدين علي بن
 بؤغش ١، الشيرازي (وهو) لقن الشيخ نور الدين عبد الصمد النطنزي (وهو) لقن
 الشيخ بدر الدين الطوسي والشيخ نجم الدين محمود الاصفهاني (وهما) لقنا
 الشيخ الفقيه حسنا الشمشيري - (وهو) والشيخ نجم الدين لقنا الشيخ الاوحد
 قطب العصر وفريد الدهر ابا الحسن جمال الدين يوسف ابن الشيخ ابي محمد
 عبدا لله الكوراني - قلت - هكذا في النسخة التي وقفت عليها هذه الالتاب
 والظاهر انه من تصرف بعض تلامذته بقرينة انه قال بعدها سمعنا الله به فوق متهم
 الاماني بمحمد وآله وصحبه ذوي الثعالي وبدور التداني - وكتب بعد هذا
 بخط غير خط الرسالة ما هذه (وهو) لقن سيدنا الشيخ الامام المقتدي المرشد
 الموصل المكمل المحقق الفرد العوث الجامع زين الملة والدين ابا الميا من عبد الرحمن
 ابن الشيخ الامام العالم العامل الكامل شمس الملة والدين محمد ابن الشيخ
 الاجل الاوحد القدوة العلامة وملاذ الطالبين ملجأ الملهوفين نور الحق
 والملة والدين ابي المعالي عبد الرحمن القرشي الشبرسي المصري نعم الله وسائر
 المرادين فيما من ارشاده وهدايته انتهى وقد مر انه لقن الشيخ زين الدين
 الخوافي وهكذا الى ان اتصل بما ذكر في سلسلة السيد علي الهمداني قدس الله اسرارهم
 اجمعين وكذلك رأيت في مسلات السيد هبة الله بن عطاء الله الحسن
 الحسيني الفارسي الشهير بشاه مير سبط الخافض نور الدين ابي القنوج احمد بن عبد الله
 ابن ابي النزهة زابي الخير بن عبدا لله الحكيم احد تلامذة الشمس ابن الجزري
 (١) بؤغش يضم باء موحدة وسكون زاي معجمة وضم غين معجمة وشين

والمجد القبر وزابادى رحمهم الله تعالى اجيمين بروايته عن جده لاه
الحافظ ابي الفتوح المذكور بسنده المتصل نحو ما في (ريحان القلوب) وزاد
كيفيات اخرى.

ثم رأيت الشيخ الامام تاج الدين عبد الرحمن بن شهاب الدين
مسعود بن محمد المرشدي الكازروني يروي ذلك ايضا عن الحافظ ابي الفتوح
المذكور بسنده الذي ساقه السيد هبة الله وشاهدت بخط شيخنا ابي المواهب
احمد بن علي العباسي الشناوي قدس سره في آخر سلسلات السيد هبة الله
مانعه وروينا هذه المسانيد من مولانا السيد غضنفر رضى الله عنه وهو عن
الخطيب الكازروني جد المؤلف رحمه الله تعالى انتهى بلفظه فلتورده مع بعض
زوايد فوائد تذكره تبصرة (فتقول) قال السيد هبة الله الشهير بشاه مير
رحمته في سلسلته السلسلة الحادية والاربعون سلسلة ذكر لاله الا الله
الى ان قال وطرق هذا الذكر سنة.

ولما ذكر المطلق مجرد عن الهيئات يعني المخصوصة المستعمل
في كل الاوقات الجارى على السنة جميع الكائنات وهو ذكر عامة المخلوقات
وعبارة الامام تاج الدين عبد الرحمن المرشدي الكازروني المذكور حكنا
(اعلم) ان ذكر لاله الا الله ثومان (الاول) ذكر مطلق مجرد عن تقييد بيته وضرب
بل يذكري في كل حين وعلى كل حال والملاحظ في هذا النوع دوام الذكر وكثرة
تمداده في يوم وليلة وهو ذكر عامة الخلق وهوامهم واتقن - قال السيد
هبة الله اخذته وتلقته من شيخي وجدى واستاذي واستاذي ومن به في الدارين
استنادي السابق ذكره غير مرة يعني نور الله بن احمد ابا الفتوح المذكور
وقال التاج الكازروني المذكور اخذته من شيخي وسندي نور الدين احمد بن

الذكر الطاهر
المرد من
الهيئات

عبد الله بن أبي الفتح بن أبي الخير بن عبد القادر الحكيم ثم ساقا سنداه إلى الشيخ
الامام سلطان الاولياء المرشداي اسحاق ابراهيم بن شهر يار بشر وسائط بسنده
من طريق ابن خفيف إلى الجنييد بسنده

ثم قال في السبده الله (و ثانيها) الذكر المقيد بالضربين على طريق الحاشية
وهذه السلسلة متصلة برسول الثقلين وسيد الكونين عليا وعلى الله وصحبه افضل
الصلوات وتسليمات في الدارين (وطريقها) ان تجلس متربعا وتضع كفك على
نخذك مبسرطين وتقمض عينك وتبدأ بالذكر من جانبك الايسر وتقصده
الف تاخذ ماسوى الله من قلبك وهو تحت لذكرك الايسر بقلبك (لا)
وتعمرها إلى ان طرح (الله) وهو المنفي فوق كفك الايمن وتثبت بقولك
(الا) من فرق كفك الايمن (الله) في قلبك الذي القيت ماسوى
الله تعالى عنه بضرب شديد يستأثر قلبك ويحكم فيه نور الذكر (تلقنت)
من في جدي وشيبي وعنديك اللهم الله عليه واياي يعني ابا الفتح المذكور
(وهو من قطب اقطاب عصره غوثا وتادده من الحق والدين ابي بكر الخوافي
ادركه الله بلطفه الوافي (وهو من الشيخ نور الدين عبدالرحمن القرشي الجبيري (وهو)
من الشيخ جمال الدين يوسف بن عبيد الله الكوراني العجمي وهو من الشيخ نجم الدين
محمود بن سعد الله الاصمغاني (وهو من الشيخ نور الدين عبدالصمد النطنزي
(وهو من شيخ الاسلام بركة الله على الاقام نجيب الدين علي بن يزغش الشيرازي
(وهو من الباز الاشهب ولى الله الاقرب علم الهدى السمردي شهاب الدين
الحلي حمض عمر السهروردي (وهو من عمه الشيخ ضياء الحق والدين السهروردي
(وهو من الشيخ الامام العارف المقدم ابي الفتح احمد بن محمد الغزالي (وهو من
الشيخ ابي بكر بن عبد الله النماج الطوسي (وهو من الشيخ ابي القاسم بن عبد الله

الكركاني (وهو) من ابي عثمان سعيد بن سلام المغربي (وهو) من ابي علي الحسن بن
احمد الكاتب المصري (وهو) من ابي علي الروذباري (وهو) من سيد الطائفة يمام
المصايبة ابي القاسم الجنيد البغدادي (وهو) من حاليه سري بن المقاس البقملي
(وهو) من ابي محفوظ معروف بن فيروز الكرخي (وهو) من ابي سليمان داود الطائي
(وهو) من حبيب الصبي (وهو) من قدوة التابعين الحسن بن ابي الحسن البصري
قدس الله تعالى ارواحهم ونور اشباحهم (وهو) من امير المؤمنين وسيد الاولياء المتقين
علي بن ابي طالب عليه رضوان الله الملك الوهاب انه (قال) قلت يا رسول الله
دلى على اقرب الطرق الى الله وافضلها عند الله واشملها على عبادة الله يقال رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم عليك بما وصلت به الى النبوة فقلت وما ذاك يا رسول الله قال
بداومة الذكر في الخلوات قلت هكذا فضيلة الذكر وكل الناس ذاكرون قال
مه يا علي لا تقوم الساعة وعلى وجه الارض من يقول الله الله ثم قلت وكيف اذكر
يا رسول الله قال اسمع مني حتى اقولها ثلاثا وانت تسمع ثم قلها ثلاثا وانا اسمع ثم قال
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله وصمعت منه
ثم قلت كما سمعت فاجاز لي ان القن غيري (فلقن) سيد الاولياء الحسن البصري
فقل الحسن مثل ما سمع من امير المؤمنين (علي) كرم الله وجهه وعلم جبر الى ان
وصل الي جوفيق الله تعالى وفضله فقلت مثل ما سمعت من جدي الامام انتهى كلام
السيد هبة الله رحمه الله . قلت . وعلم جبر كذلك بالذكورين الى ان وصل اليها
باكرام رب العالمين الذي لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون كما مر في سلسلة
السيد علي الهمداني وغيره وانه اعلم .

وقال التاج رحمه الله المرشد سي الكازروني المذكور النوع الثاني

ذكر مقيد بهيئة مخصوصة وله ثلاث هيئات (اولها) التي سلك بها

المقدمون وقلوبهم التي على الله عليهم وآله وسلم جارية على ضربين وية ال لها
الجمالية وهي ان تقدمت ربها ونضع كفيك على نغذبتك ميسوطتين وتقمض
عينيك وتبتدى به من جانبك الايسر وتقصده ان تاخذ ما سوى الله تعالى
من قلبك وهو تحت نديك الايسر بقولك (لا) وتحمدها الى ان تطرح (الله) وهو المنق
فوق كتفك الايمن و زاد شيخنا في هذه الهيئة في المداشارة خفية خفيفة الى السرة
بان تم هذا المد من القلب الى السرة ثم اذا عبر منها قصد الصعود الى الكتف
الايمن لتنفى شيطان مؤكل على شهوة الفرج وما سمعت هذا من غيره و ثبت بقولك
(الا) من فوق كتفك الايمن (الله) في قلبك الذي نفيته ماسوى الله منه
بضرب شديد كضارب القدوم لئلا تثر قلبك وتتمكن فيه نور البذكر ويكون
ملاحظة جانب الاثبات اكثر (وهكذا) تلقت من شيخنا ابن ابي الفتح
المذكور وهو من زين الدين ابي بكر الحنفي في بسنده الساقى الى معتناه **وقال**
السيد هبة الله اقول هذا حديث ثابت بسلسلة الاولياء المتقين والمشايع المتقين
لكن تكلم فيه المحدثون من حيث انه لم يذكر في السنن من المسانيد ومن حيث انه
لم يعرف الحسن البصري سماع من امير المؤمنين مع انه عاصره بلا شك فانه ولد في
خلافة امير المؤمنين عمر رضي الله تعالى عنه وسمع خطبة عثمان رضي الله عنه
قال شيخ مشايخنا قاضي القضاة الجزري في كتاب اسنى المطالب في مناقب علي بن
ابي طالب سألت شيخنا الحافظ عماد الدين اسمعيل بن كثير عن ذلك فقال لا يبعد انه
اخذ عنه بلا واسطة فان لقيه له يمكن ثم قال يعني ابن الجزري (١) قلت على انار وينا

(١) وقد حكم وجزم ابن الجزري بانصال هذه الطريقة في كتابه عقود اللالي في
الاحاديث المسلسلة والموالي ولا يحضر في الآن الا ديباجته قال وبعد فذه احاديث
ميسلات صحاح وحصان وحوال صحيحة عشارية عالية الشان لا يوجد في الدنيا

عنه الحديث عن مولانا أمير المؤمنين بلا واسطة ثم ساق بسنده حديث رفع القلم
عن ثلاثة واطال الذكرا الحسن في ذلك بما غنى عنه ما سبق في الاتحاف اذ قدم فيه
باسناد رجاله ثقات ان الحسن البصري قال سمعت عليا يقول قال رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم مثل لمتى مثل الطير الحديث . ومن المقرر في حله ان الثقة
الذي يدللس اذا عبر في روايته عن شيخنا بصيغة صريحة في السماع كسمعت فروايت
مقبولة واسناده متصل ورجال هذا الاسناد كما قال السيد هبة الله الاولياء المتفون
والمشايخ الثقة ونو وتصریحهم بالتلقين كتصریحهم بالسماع لفهمه فيكون اسناده
متصلا بمقتضى القاعدة المذكورة والله اعلم . ولما في قوله صلى الله عليه وسلم
بما وصلت به الى النبوة فليس المراد انه كان سبباً لانباؤه بذلك ولا جله نبي فان
النبوة اختصاص من الله تعالى ليست بمكتسبة بل هوتيه على ان السالك الى الله
ذو معراج ولا بد من فضل الله ان يفوز بشي من الفضل على وسيلة اذ كرهه والدعاء
بد لك تعرض لتفحاته به ويسلك طريق اكرامه باذنه ثم الاسرالى الله فيما يكرمه به
بعد الوصول الى الباب ليس يد البعد منه شي . وياضاح في ذلك ان طريق النبوة
المصمت من الصغار والكبار ولا يكون ذلك الا للانياء ولتأبها طريق الحفظ في
الحفوظين وان لم يكونوا مصومين لانهم اعنى الحفوظين ورثة الانبياء في العصمة
بالحفظ وفي النبوة بالبلاغ عنهم كما قال بلقواعنى ولو اية فيحتاج المبلغ الى الحفظ
وهو الوثيقة والثبات والمدالة الموجبة السلامة من الجرح والملامة وهما الى ذلك
ما هو للتعديل عن الجرح فالتولى لهم في ذلك الحفظ بكرم الله تعالى المنان علينا برسوله

نتمة حاشية صفحة (١٤٩) الى -ها ولا يحسن المؤمن الامرض منها اذ قرب الاسناد
وعلوه قريب من الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وآله وسلم ثم اني ختمتها باتصال
تلاوة القرآن العظيم الى النبي الكريم عليه افضل الصلوات والتسليم ثم باتصال العصبة

وعليه بفضلها فالمحفظ يتولى الولي كما يتولى النبي الصفة . والقارقي بين الصفة
والمحفظان المحفوظ في محل اسكان السقوط وان لم يسقط المحفظ والنبي ليس كذلك
(فلما كان) قرب وقت نزول الوحي عليه صلى الله عليه وسلم بالانبياء والارسلان
يا ايها المدثر فم فاتذروا ربك فكبروا ثباتك فطهر . كانت طاهرا ظاهرا
بولايته المظن في طريق المحفظ على القول به قبل النبوة وان قلنا بالصفة قبل
النبوة في حال ولايته التي هي اعم واخص من الرسالة والانبياء وبعدها وهو الحق لانه
نبي و آدم منجدل في طيبته وبين المأم والطين وهو الوجه الاوجه لما ان كل ما هم
فيه تبيين للناس بما نزل اليهم من ربه بالولاية والنبوة والرسالة امتنازلا في التابيعين
لكل احد بحسب حاله من عامة التابيعين كما ينافذ منه في حاشية المواهب
القدسية عند ذكر تمته صلى الله عليه وآله وسلم وانه كله شرع لمن حقق فابان ان
طريق المحفظ طريق من طرق التبيين يمشون فيها عند جميع مباهاتهم وما لا يق
بهمانهم وهي مقام التابيعين ومنهم على كرم الله وجهه فالزومه اياها هو التابيعين لها عنهم
الى يوم الدين وابانها هو لهم فواضح ان التابع له اذا ملك على ذلك وداوم
عليه وقبل كان ذلك منه فمرضا لنعمة الله المنان على عباده المخلوقة عنده المخلوقة
عندهم . هم راغبون الى الله فيها فكان استدانتهم للذكر ولزوم الخلوة في مقولة
قولهم ان لربكم في ايام دهركم نفعات لا تترضوا لها من حيث ان الذكر والخلوة
الله يوجب ان بذلك سلوك الطريق وتيسر السبيل وانتظار ما ينفعه الحق به مما
يابق باستمداده لا تحصيل ما ينفع به لانه ييد الله لا ييده وكما علم الله لا كما علم
وان كان " تعرض لكل ما يابق به وتعرض له وقد رحاله وسعة قبوله ويشابهه ما في
الاستغارة من الله تعالى وطلب بيان المختار لانه بها كن ما هو كين من قبل كونها
فانه هي طريق يتعرض فيه لوقوع المختار له من عند الله لا ما هم به وكذلك ذلك في

النبيين تعرض عد حصول وقت الحاصل بما يليق به وذلك سنة الله وان تجد
 لسنة الله تبد يلا . **وقال** الامام العلامة سيدنا محمد بن علي الدين رحمه الله
 في الباب الثامن والستين ومائتين واما كيفية الالتقاء فهو قوفة على الذوق
 وهو الحال ولكن اعلمك انه بالناسبة لا بد ان يكون قلب الملقى اليه مستعد المايل
 اليه ولولا ما كان القبول وليس له الاستعداد في القبول وانما كان ذلك
 اختصاص الهى نعم قد تكوّن الغوس تمشى على الطريق الموصل
 الى الباب الذى يكون منه اذا فتح هذا الالتقاء الخاص وغيره فاذا وصلوا
 الى الباب الذى يكون منه اذا فتح هذا الالتقاء الخاص وغيره وقفا حتى يرى
 بما اذا فتح في حقهم فاذا فتح خرج الامر واحدا العين وقله من خلف الباب بقدر
 استعدادهم الذى لا نعد لم فيه بل اختصاص الله كل واحد باستعداد وهناك
 تميز الخواص من غير الاتباع والانيام الرسل والرسول من الاتباع
 المسلمين في العرف او اياه فيتميز من لا علم له ان سلوكهم سبب به وقع الكسب
 لما حصل لهم عند فتح ولو كان ذلك لتساوى الكل واما تساوى فما كان ذلك
 الا بالاستعداد الذى هو غير مكتسب . **وقال** ومن هاهنا خطأ من قال
 باكتساب النبوة من الظاهر ولا يقول باكتسابها الا من يرى انها ليست
 من الله وانما هي فيض من العقل والارواح الملوحة على بعض الغوس المنعوتة
 بالصفاء والتخص من اسباب الطائفة فانقش فيها صور ما في العالم لصعائها
 صفاتها مكتسبة فاحصله صفاتها فهو مكتسب ايضا وهذا غلط ونقول
 صفاتها فحش وحمل واضع وعمه فاضع يستدعى الاستقلال ولا حصول له
 لا سدا اليه بحال والله اعلم قل لالصفاء صحيح ونقش صور ما في العالم
 صحيح في نفس من هذه النصفة من الاطلاع وكون هذا الشخص دون

غيره من اهل الصفاء مثله رسولا ونبيا وهاجبا تشريع لا دون غيره من اهل الصفاء اختصاص الهى في نقشه في صور العالم فان اللوح المحفوظ هو العالم لما ذكرناه فبه نقش صورة الرسول ورسالته وصورة النبي ونبوته وصورة الولي وولايته فاذا اصغت النفس وانتش فيها في اللوح لم يلزم ان يكون رسولا بل انتش فيها من يكون رسولا وتميزت الاشياء فتد ما وهذا خلافا لما هو عليه مما يحصل بصفاء النفوس فانتمشت فيها المراتب واصحابها اطلوا وسقلا ~~في~~ وانما حكم الاستعداد الذي يقبل الالتقاء بالمسببة التي هي الحيل الالهى الحاصل في القلب الموجود بالاستعداد اذا اتصل بحضرة الحق نزل الالتقاء عليه وعو الطريق فيتصور القلب بما حصل فيه من علم غيب ولا سيما اذا كان من العلم باقه الذي لا يتعلق له بالكون كالعلم باه غنى عن السالمين وتنزيهه عن الاوصاف وليس كمثل شيء ومثال الاستعداد والنزل والحبل المتصل مثل الفتيلة اذا بقيت فيها النار خرج من تلك النار دخان يطلب الصعود بطريقه الى ما فوقه ويكون هناك سراج موقد فتوضع الفتيلة لخارج عنها الدخان تحت السراج وعلى سنده بحيث يتصل ذلك الدخان بالسراج للتبر فاذا اتصل نزل النور عينا في ذلك السراج بسرعة فيتصل برأس الفتيلة الخارج منها الدخان فتتقد الفتيلة فنظير بصورة السراج اللبيرة الذي منه نزل النور اليها وينظر هل انتقص من السراج شيء او هل حل منه شيء فلا يجد مع وجود الصورة كانه هو فمن علم سر هذا علم معنى قوله ان الله خلق آدم على صورته وعلم ان الاستعداد اذا كان على المقابلة وصحة المناسبة وتملت بالصفة الخاصة به انه ينزل عليه بحسب ذلك ويكون الدور الحاصل في الفتيلة في العظم الجرم والصغر بحسب كبر جرمها وصغرها ويكون اضاءته بحسب صفاتها واصفا دهنه او يكون اقلته بحسب كثرة

دهنها وقلته فانه الممد لبقائه.

فإذا ذهبت ~~عن~~ ما قلناه في هذا التشبيه قد علمت علما لا يعلمه إلا العلماء بأنه
وتحققت القاء الروح على القلب علم الغيب كيف يكون وأي قلب يقبل ذلك
وما يكون عليه من الصفات وتعلم أن همه الأدنى تؤثر في الأعلى إذا تعلق به كما
وقع الجواب من الله للعبد إذا دعا ربه يقول الحق وهو عدى السبيل انتهى
(فتقول) قد تبين أن ما يتقنه الله به عبده إذا كرمه المنقطع لذكره هو يده ليس يبد
العبد منه شيء إلا السلوك إلى حضرة الحق بالانقطاع إليه على سبيل الطلب
والاستعطاف والتعرض لنعماته صارعة إلى ما سبق إليه صندوه من جملة ما هو فيه
من الخير كما قال تعالى أولئك يسرعون في الخبرات وهم لها سابقون فكل ذلك
بما سبق لهم لأنهم وما هم فيه من كلماته ولا تبديل لكلمات الله (فقد تبين) وجه
استناد الهدى بالتلقين ووجه صحة اجتماع الحسن البصري بأمر المؤمنين
والأخذ عنه والتلقين كما تلقن أمير المؤمنين من رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم ثلاثا ~~ثالثا~~ وقد علم ~~أن~~ الثالث من ستة على الله عليه وسلم في إقامته
للهديت وشرايع الله في أوامره وإن لا اله إلا الله ما دى الدين الذي بنى عليه
الاسلام فدرجانه الباطنة أيضا مبنية كدرجانه الظاهرة عليه (والتلقين) هو
التلقى من الملقن لما يلقنه قال تعالى فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه أنه هو
التواب الرحيم وبه جرت الاسانيد وفيه اعتضاد بما ذكره حصول الفضيلة لكل
وبالله التوفيق وإلى الأمانة والله اعلم بالصواب.

ثم نرجع ~~إلى~~ وتقول قال السيد عبه الله (ثالثا) الذي ذكره المقيّد بالضررين
من غير طور الحمالي بل يتندى فيه من الجانب الأيمن ويعد (الاله) من الطرف
الأيمن وينوي نقي ماسواه ويثبت (الاله) في قلبه تحت ثديه الأيسر وهذا طريق

طريق الذي ذكره المقيّد بالضررين من غير طور الحمالي

المشايع الخلوئية عليهم شرائف التحبة الى ان قال تلقته من في شيخ ارشادي ومن به في الدارين اتمادي قطب سماء الاولياء في زمانه ومركزه فلك الاصفياء في اوانه معدن عزيز الجوهر والدرر ناصر الولاية والارشاد والدين دده صمر قدس الله سره بلغاه الازهر ونور ضريحه بنور الانوار في دار السلطنة تبريز الى آخر ما ذكره في بيان حاله معه ثم ذكر سنده الى ابي العجيب السهروردي بسنده الى متناه وودده صمر هذا هو الروشن الأيدي ثم التبريزي الخلق المذكور وقد سبق سنده من شيخه جلال الدين يحيى الباكوفي الى متناه وهو الذي ساقه السيد هبة الله في مسالاته .

ثم قال راجعاً الى الذكر المقيد بثلاثة اقرب وهي الطريقة الاسفراينية (وطريقه) ان تقعد مرعاً بالضاوتضع قد مك اليني فوق ساقك اليسر وتقبض يديك ساقك اليني وتمض مينيكت وتبدي من السرة ونجر (لا) منها لم الباقي كالمئة الثانية (تلقنت) بهذا الطريق من في جدي المخدوم قدوة المحدثين على العموم ازال الله عنه الكرب والقوم يعني بالفتح المذكور (وهو) من الشيخ السالك الناسك تقي الدين محمد الخنجي قال جدي وشرط هذا الشيخ في تلقن هذا الذكر ان يصوم المتلقن اربعة ايام متوالية وينتسل في الرابع ويتلقن صائماً (وهو) من عمه الشيخ جمال الدين ابراهيم بن عبد السلام (وهو) من ابيه الشيخ الولي الرباني العارف الصمداني الشيخ الحاج امين الدين عبد السلام الخنجي حقه الله بلطفه المتجي (وهو) من شيخ ارشاده صاحب هذا الذكر الامام الولي العارف بالله المعروض مما سوى الله الشيخ نور الدين عبد الرحمن الاسفرايني خضه الله بنوره السني (وهو) تلقن بالمئة الحماوية من شيخه الولي السبحاني الشيخ احمد الجورفاني وزاد ضرر باعلينا وهو جرج (لا) من السرة وتصرف في هيئة القعود فيها (وتلقن) الجورفاني

طريق الذكر المقيد بثلاثة اقرب

من قطب الاولياء الشيخ رضي الدين علي بن سعيد بن عبد الجليل الجويني المعروف بلالا (وهو) من البحر الحبر الزكي الشيخ محمد للدين ابي سعيد شرفه بن الموبد ابن ابي الفتح البغدادي (وهو) من قطب الاقطاب مقرب رب الارباب نجار الاولياء ومقدام الاصفياء نعيم الدين ابي الجناب (ام احمد بن عمر الحليوي المشهور بالكبرى) (وهو) من الشيخ الولي البحر الماطر للوذي الشيخ عمار بن ياسر الهدليسي (وهو) من امام الاقطاب وقطب الالباب الشيخ ابي النجيب السهروردي المذكور في الطريقة الثانية .

طريق الذكر المقيد بأربعة اضرب

خامسها في الذكر المقيد بأربعة اضرب الحروب لتصفية القلوب على الطريق القوي وطريقه ان تعبد كاد كقيل ذلك وتقبض بكفك اليسرى ساقك اليمنى وتضع كفك اليمنى فوق كفك اليسرى وتقدم فقرات ظهر لك وعقلك مدا كما يمكن وتقبض عينيك وتبدأ أيضاً من السرة وتجر (لا) من اسفل سرلك جرا كما ملا لدفع شيطان شهوة الفرج وتوصل بقولك (الله) الى خيشومك كاللافظ لدفع شيطان الحبالات ثم ترجع (لا) الى اسفل جنبك اليمنى وتختتم بأثبات (الله) في قلبك وتمسك نفسك حسب الامكان منحياً الى جانبك الايسر وهذه مرة (ثم) تفعل مثل ذلك في جميع المرات ولذا كر على هذه الهيئة وان كانت عشرة مولاتر عظيم في تصفية الباطن وتوير القلب ويروز الانوار وسرعة ظهور المكاشفات ورفع الحجب (تلقنت) هكذا من في جدى وشيخى الامام احسن الله تعالى اليه في يوم القيام يعنى نور الدين ابا الفتح المذكور (وهو) تلقن من الامام الولي السالك الناسك صاحب الانوار والسلوك في احسن المسالك جمال الدين يحيى الحبستاني بردائه مضجعه بلطافه الرحاني (وهو) قال (اخذت) بهذه الحركات الاربع

(١) بفتح جيمو تشديد نون وباء موحدة (والحليوي) بكسر خاء معجمة وسكون

في المكاشفة من حضر قدس مولانا على الله عليه وسلم وعلى آله افضل صلوات الله
وذلك من غاية منافعنا (ثم لفتني) بهذا الطريق بعد شهرين سنة الشيخ الولي الامام
شرف الدين الحسن بن عبد الله الغوري (وهو) تلقى من قطب الابدال وضو
الاولاد الامام الرائي والعالم السجاني الشيخ ركن الدين ابي المكارم احمد بن محمد بن
احمد البياض الكي المعروف بالشيخ علاء الدولة السمناني صاحب هذا الذكر (وهو)
تلقى من شيخ ارشاده نور الدين عبد الرحمن الاسفرائيني المذكور على الهيئة التي
وضعها على ثلاثة اضرب وتصرف فيها بما ذكرنا وقد تقدم سنده انتهى كلام السيد
هبة الله رحمه الله تعالى.

وقال الحاج الميرزا الكازروني المذكور (ثانيها) هيئة جارية على
للا ثلاثة ضروب وهي الطريقة النورية الاسفرائينية وهي ان تقدم متر بعالى آخرها مضى
في الرابع لمبة الله بسنده ثم قال (ثالثها) هيئة جارية على اربعة اضرب وهي
الطريقة الركنية وهي ان تقدم كاتبة قدم قبيل وتضع بكلمة اليسرى سافك
اليمين الى آخر ما مر في الخامس المذكور انفا بسنده بتغيير بعض عبارات مثل
قوله في السمناني صاحب هذه الهيئة مكان هذا الذكر وهو احسن واقفه اجله
قلت وقد سبق اتصال سند التلقين بالسيد على الحمداني قدس سره (وهو) اخذ
عن الشيخ شرف الدين محمود بن عبد الله المزدقاني قدس ساح الحمداني الرابع
المكون ثلاث مشرات بامر شيخه الشرف المزدقاني هذا وصحب في سياحته ثالث
الفاوار بعامة ولي على ما في النفعات للبحر قدس سره واخذ المزدقاني عن
الشيخ ركن الدين البياض الكي المعروف بملاء الدرة السمناني قال الجاهي قدس سره
في النعمات اخذ في مدة سنة عشر سنة في الحائض السكاكية مائة واربعين اربعينا
(وهو) عن الشيخ نور الدين عبد الرحمن الاسفرائيني (وهو) عن الشيخ جمال الدين

احمد الجورفاني بضم الجيم وسكون الواو والراء المهجلة وفاء ونون بضبط
عبد القفور اللاري ثلثون نور الدين عبد الرحمن الجامي قدس سره في حاشية
النفحات (وهو) من الشيخ رضى الدين على المعروف بلالا (وهو) على مافي النفحات
صاحب مائة واربع وعشرين شيخا من الكاملين المكملين منهم الشيخ نجم الدين الكبرى
بسنده المعروف .

فصل

قدورد ما يدل على ان حبس النفس في الذكر مشروع مندوب اليه وله
نفع خاص لا يوجد في عدمه او غيره كيف شئت فانه ورد في قراءة بسم الله
الرحمن الرحيم متصلة بفتحها الكتاب في نفس واحد ما فيه فضل كبير وفاقحة
الكتاب من القرآن المسمى ذكرا بالنص فلنورده تذكرة وبصرة . (فنقول)
اخبرني شيخنا ابو المواهب قدس سره وكان مولده سابع شوال سنة (٩٢٥) ووفاته
في سادس ذي الحجة سنة (١٠٢٨) ودفن بالبقيع نور الله ضريحه (من) الشمس
محمد بن احمد الرملی (ح) واخبرنا بالاجازة العامة الشمس محمد بن الشهاب احمد
ابن حمزة القابلي قال ولد له سنة (٩١٩) وفي سنة اربع
بعد الالف وولد القدير احمد بن محمد في ثاني عشر من ربيع الاول سنة (٩٩١)
بروايته بالاجازة من شيخ الاسلام ولي الله القاضي زين الدين ابي يحيى زكريا
ابن محمد الانصاري السبكي القاهري فان وفاة شيخ الاسلام سنة (٩٢٦) فادرك
الرملی من عمره سبع سنين بروايته بالاجازة الخاصة (عن) ابي الفضائل محمد
ابن الجمال محمد بن ابراهيم المرشدي المكي وبن الجود عبد الرحمن بن محمد بن
ابراهيم المرشدي المكي (من) والدهما الشيخ جمال الدين ابي المحاسن محمد بن
البرهان ابي اسحاق ابراهيم بن احمد المرشدي المكي الحنفي عن ابي محمد صدقة

حبس النفس في الذكر مشروع مندوب اليه

ابن محمد بن محمد بن سليمان المكي (عن) ابي نصر محمد بن محمد بن ابي نصر محمد بن
 هبة الله الشيرازي كتابة (عن) الشيخ الامام محيى الدين محمد بن طي ابن العربي
 الحافى الطائي الاندلسي قدس سره اذناؤه قال في الباب الموفى ستين وخمسة
 من الفتوحات المكية ومن خطه الشريف نقلت مانصه (وصية) اذا قرأت
 فاتحة الكتاب فصل بسم الله الرحمن الرحيم بالحمد في نفس واحد من غير
 قطع (فالى اقول) بالله العظيم (لقد حدثني) ابو الحسن علي بن ابي الفتح الكاوي
 الطيب بمدينة الموصل بمنزلى سنة احدى وستائة وقال بالله العظيم (لقد
 سمعت) شيخنا ابا الفضل عبد الله بن احمد بن عبد القاهر الطوسي الخطيب
 يقول بالله العظيم (لقد سمعت) والدي احمد يقول بالله العظيم (لقد سمعت) المبارك
 ابن احمد بن محمد النيسابوري البغوي يقول بالله العظيم (لقد سمعت) من لفظ ابي
 بكر الفضل بن محمد الكاتب المروى وقال بالله العظيم (لقد حدثنا) ابو بكر محمد بن
 علي الشاشي الشافعي من لفظه وقال بالله العظيم (لقد حدثني) عبد الله المعروف
 بابي نصر السرخسي وقال بالله العظيم (لقد حدثنا) ابو بكر محمد بن الفضل وقال
 بالله العظيم (لقد حدثنا) ابو عبد الله محمد بن علي بن يحيى الوراق الفقيه وقال بالله
 العظيم (لقد حدثني) محمد بن يونس الطويل الفقيه وقال بالله العظيم (لقد حدثني)
 محمد بن الحسن المولى الزاهد وقال بالله العظيم (لقد حدثني) موسى بن عيسى
 وقال بالله العظيم (لقد حدثني) ابو بكر الرازي وقال بالله العظيم (لقد حدثني)
 عمار بن موسى البرمكي وقال بالله العظيم (لقد حدثني) انس بن مالك وقال بالله
 العظيم (لقد حدثني) علي بن ابي طالب وقال بالله العظيم (لقد حدثني) ابو بكر
 الصديق وقال بالله العظيم (لقد حدثني) محمد المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم
 وقال بالله العظيم (لقد حدثني) جبريل عليه السلام وقال بالله العظيم (لقد

حدثني ميكائيل عليه السلام وقال يا الله العظيم (لقد حدثني) اشرا فيل عليه السلام وقال قال الله تعالى يا اسرافيل برزقي واجلالي وجودى وكرمي من قرا بسم الله الرحمن الرحيم متصلة بفاتحة الكتاب مرة واحدة اشهدوا هلي اني قد غفرت له وقبلت منه الحسنات وتجاوزت عنه السيئات ولا احرق لسانه في النار واجيره من عذاب القبر وعذاب النار وعذاب القيامة والنزع الاكبر ويلقاني قبل الانبياء والاولياء اجمعين انتهى من خطه قدس سره قلت ولا عجب من فضل ائدان يكون ثلث الفاتحة مع البسملة على الوجه المذكور ما نطق به الحديث الالهي من الفضل العظيم عن الله تعالى فان هذا من باب الاختصاص الالهي والفضل لامن باب اجرته على قدر فضلك وافضل الامال احزها وقد ان يختص ما يشاء من الامال بخاصية شريفة لا توجد فيما هو اشق منه لسر يودعه الله في الاخف دون الاشق كما يختص من يشاء من العباد بما يشاء من رحمة كما قال تعالى والله يختص برحمته من يشاء وقال قل ان الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء وبما يوضع ذلك ويختص عليه حديث البخاري الثابت كما قيسلف قبلك من الامم كما بين صلاة العصر الى غروب الشمس اوتي اهل التوراة التوراة فعملوا حتى اذا انصف النهار ثم عجزوا فاعطوا قيراطا قيراطا ثم اوتي اهل الانجيل الانجيل فعملوا الى صلاة العصر ثم عجزوا فاعطوا قيراطا قيراطا ثم اوتينا القرآن فعملنا الى غروب الشمس فاعطينا قيراطين قيراطين فقال اهل الكتاب اي ربنا اعطيت هؤلاء قيراطين قيراطين واعطينا قيراطا قيراطا ونحن كنا اكثر عملا قال الله عز وجل هل ظننكم من اجركم من شيء قالوا لا قال فهو فضلي اوتيه من اشاء انتهى (وقد ورد) في فاتحة الكتاب من حديث ابي هريرة والذي نفسي بيده ما نزل في التوراة ولا في الانجيل ولا في الزبور ولا في الفرقان مثلاً اخرجه

جماعة منهم الترمذي وصححه فلا غرو ان يختصمها الله بهذا الفضل العظيم ايضا
اذنقرا ما التقارنى على الكيفية المخصوصة لسراوده الله فيها اذا قرئت بذلك
الكيفية ونظائرهما في الاختصاص كثيرة من ذلك ما نقله الحافظ السخاوي
في المقاصد الحسنة عن شيخه الحافظ ابن حجر الصقلي في حيث قال السخاوي
حديث الاجر على قدر النصب هو في حديث صحيح متفق عليه قاله صلى الله
عليه وآله وسلم لما شاة بعد اعتماد ما بالفظ اجر لك على قدر رقتك او نصيبك
وفي لفظ تميك بدل نصيبك وفي آخر ان لك من الاجر على قدر نصيبك
ونفقتك ابو او المطفوف في آخر انما اجر لك في عمرتك على قدر نفقتك .

يقول النووي رحمه الله وظهره ان الثواب والفضل في العبادة يكثر بكثر النصب
والنفقة . قال شيخنا يعني الحافظ ابن حجر وهو كما قال ولكنه ليس بمطلود فقد يكون
بعض العبادة اخف من بعض وهي اكثر فضلا وثوابا بالنسبة الى الزمان كقيام
ليلة القدر بالنسبة لقيام ليالي رمضان وغيرها بالنسبة الى المكان كصلاة ركعتين
في المسجد الحرام بالنسبة لصلاة ركعات في غيره وبالنسبة الى شرف العبادة المالية
والبدنية كصلاة الفريضة بالنسبة الى اكثر من عدد ركعاتها او اطول من قرائتها
ونحو ذلك من صلاة النافلة وكذا من الزكاة بالنسبة الى اكثر منه من التطوع
اشار الى ذلك ابن عبد السلام في القواعد قل وقد كانت الصلاة قرعة عين النبي
صلى الله عليه وآله وسلم وهي شاقة على غيره وليست صلاة غيره مع مشقتها مساوية
لصلاته مطلقا والله اعلم انتهى كلام السخاوي (في المقاصد الحسنة) والظاهر ان ما نحن
فيه راجع الى شرف العمل بسبب ادائه على الوجه المخصوص والكيفية المخصوصة
لسراوده الله في تلك الكيفية يدرك بنور النبوة لا بمجال العقل فيه بنظره الفكري
كما ان الظاهر من حديث صلاة المسيح ان ما ذكر من فضلها راجع الى ادائها على

الكيفية المخصوصة فلا يترتب على ادبها كفات على غير تلك الكيفية ولو كان اطول
قراءة منها وتسميها مثلاً قال حجة الاسلام ابو حامد محمد الغزالي رحمه الله في كتابه
المقدمات الضلال مانعه كما ان ادوية البدن تؤثر في كسب الصحة بخاصية فيها
لا يدركها العقل بوضاعة العقل بل يجب فيها تقليد الاطباء الذين اخذوها من
الانبياء الذين اطعموا بخاصية النبوة على خواص الاشياء فكذلك بان على الضرورة
ان ادوية العبادات بمحدوداتها ومقاديرها المختلفة المحدودة المقدرة من جهة الانبياء
لا يدرك وجه تأثيرها بوضاعة عقل العقل بل يجب فيها تقليد الانبياء الذين
ادركوا تلك الخواص بنور النبوة لا بوضاعة العقل (ثم قال) الايمان بالنبوة ان
تقر با ثبات طور وراء العقل تفتح فيه عين يدرك بها مدركات خاصة والعقل
معزول عنها كغزل السمع من ادراك الالوان والبصر عن ادراك الاصوات وجميع
الخواص من ادراك العقولات فان لم يجوز هذا فقد اقتل البرهان على امكانه بل
على وجوده وان جوز هذا فقد ثبت ان هاهنا اموراً تسمى خواص ولا يدور تصرف
خواص العقل حواله اصل بل يكاد العقل يكذبه ويقضي باستحالة فان وزن دائق
من الايون سم قاتل لانه يحمم الدم في العروق لفرط برودته والذي يدعى علم
الطبيعة يزعم انه انما يبرء من المركبات بعنصر الماء والتراب ومعلوم ان ارضاً لا
من الماء والتراب لا يبلغ تبريده في الباطن الى هذا الحد الى ان قال فنقول للفلسفي
قد اضطرت الى ان تقول في الايون خاصية في التبريد ليس على قياس العقول
بالطبيعة فلم لا يجوز ان يكون في الاوضاع الشرعية من الخواص في مداواة
القلوب وتصفيتهن ما لم يدرك بالحكمة العقلية الايمان بالنبوة واطال في ذلك
رحمه الله تعالى وفيما نقلناه كفاية . وفيما ذكرنا من الخواص ان
من حمل ما عونا به شيء في نفس واحد وسمى الله عند حمله ورفعته الى المحل

الذي يريد حتى وضعه في ذلك النفس لم يسقط عليه شيء من الهوام والنمل وغيرهما وكذلك ان صحت عزيمته وحمل الامة التي يخاف عليها بذلك كذلك ووضعها حيث يرجو السلامة سلمت باذن الله تعالى والله اعلم لان اسم الله لا يضر مع شيء لمن ايقن به واثار حبس النفس مع التلاوة بان لك من ولرد الامر وما تقدم ينكشف ان ما ذكره بعضهم من انه لا يخفى على كل عاقل ان مجرد اتصال قراءة البسطة بفتحة الكتاب وصورة التلفظ بهما لا يوجب هذا المترجح والشرف البليغ انتهى انما يتاتي اذا كان الامر محصورا في مقتضى حديث اجرك على قد رنصبك وسعة الحق تآبى ذلك (ومما يؤيده أيضا) ماورد فيمن قال جزى الله عنا ذنبا محمدا ما هو اهلته اتعب سبعين كتابا الف صباح وما والاها كثير من السنة (ومنه) من قادهم اربعين خطوة وجبت له الجنة وما كان عطاء ربك محظورا والله اعلم وقد علمت مما تقدم ان الامر ليس محصورا في ذلك بل الله يختص ما يشاء من الاعمال بما يشاء من الخواص الشريفة من فضله العظيم والله عز يزكيم والمحمد رب العالمين ولولا كان هذا الفضل مختصا بذكره بكلام غال في آخره ولا شك في ان حصول هذه الصفة يمزو ويمتد على اكثر الخلق ومحصله خليف بكمال التقريب والاكرام انتهى لم يكن في هذه الاقسام المسلسلة من الله والملائكة والنبي صلى الله عليه وآله وسلم والصحابة والتابعين حيز يد فائدة بل الظاهر المتبادر ان هذه الاقسام انما هي لدفع استبعاد كون الخبر على ظاهره من كون العمل اليسير يستوجب فضلا كثيرا وخيرا عزيزا غزيرا (ومنه أيضا) ان من قال جزى الله عنا ذنبا محمدا ما هو اهلته اتعب سبعين كتابا الف صباح يعني يكتبون اجره - ومثله كثير من الايات والاستغفار ما يحصل بالعمل القليل من الذكر الفضل الجزيل كالشهادة وغفران الكبيرة الى

غير ذلك لما كان عليه من الكبائر حين كفره وحياها والله اعلم .
ثم كون التالي عليه السلام يلقى الله قبل الانبياء والاولياء اجمعين اعم الذين لم يقرؤوا على
الوجه المذكور من باب حديث يابلل حدثنى بارحى عمل عملته في الاسلام
فانى سمعت دق نمليك بين يدي في الجنة الحديث ولا محذور في ذلك
كما لا يخفى عند الالتفات اذ السبق انما وقع له باتباعه لشريته فيه عمل وهو
في ميزانه وبه سبق لابن نفسه لقوله صلى الله عليه وآله وسلم من عمل عملا ليس
عليه امر فاقه ورد . والمراد لا سبق به وكما كان سبق التابع له به صلى الله
عليه وآله وسلم فالسبق له صلى الله عليه وآله وسلم حقيقة لاوليته عنده والله اعلم
وانما كشف بسواله عن خواص الاعمال ليسن للطالب ان بعض الاعمال
اذ عملوا بها ظهر عليهم اثرها كافي البسطة والفاتحة وما ذكره بلال من انه
كلما بال نوضا وكلما نوضا على ركعتين فقال له هو ذلك او كما قال فهو مما يؤيده
لمن نظر والله المرشد ويهدي ببركة الاتباع ويظهر الاولوية بها .

﴿ نبصرة ﴾

فلما كان الحق سبحانه وتعالى من حيث ذاته غنيا عن العالمين كان ايجاد
للعالمين من حيث مرتبة مامن مراتب كالاته اعنى الالهوية ثم الالهوية لكونها
جامعة الكمالات المتقابلة الاسماوية اقتضت ان يكون في العالم بلاء وعافية الى آخر
المتقابلات بحسب الاسماء الالهية اذ لا تعطيل في الالهوية فلا بد من اثر الاسماء
المتقابلة كالم والرحمة العامة التي هي رحمة الايجاد والامداد للرحمن والرحمة الخاصة
التي هي سعادة الابد للرحيم فها كالتصريح بما تضمنه اسم الله مع اسمه المالك
فالاسماء الثلاثة او الاربعة التي في البسطة هي الاصول الكلية لايجاد الآثار في
القوالب لتضمن تلك الاسماء لبنية الممدخل في ذلك من الاسماء والله سبحانه

وتملى مع انه نص على الله خالق كل شيء قد نص على انه احسن كل شيء خلقه مع وجود التقسيم فيها ينسب الى المكلفين من حيث نسبتها اليهم لا من حيث نسبتها اليه تعالى لان فلا حكم عليه بل له الحكم لا اله الا هو فيحكم ما يشاء و يفعل ما يريد فالتجبر كله بيه به والشر ليس اليه ولا يشرك في حكمه احدا وان تحقق التقسيم في افعال المكلفين بلسان الشرع والتكليف فانه المحمود في كل فعله من حيث انها فعالة مع تحقق التقسيم من الحيثية الاخرى . **وقد اذاتهم** هذا فنقول مما تضمنه وصل البسطة بالحمدلة بنقص واحد من الاسرار ان الله محمود في جميع آثار الاسماء على تقابلها من حيث انها منسوبة اليه تعالى وان انقسم بعضها بلسان التكليف من حيث انها منسوبة الى المكلفين . وكل من اعتقد هذا فقد وفي مرة توحيد الافعال حقها وما تضمنته ان الله ان اصاب بفضله كما قال تعالى ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكي منكم من احدا بدا ولكن الله يزي من يشاء . وان ما قرب فيعلمه قلله الحجة بالانفة ومن اقام الحجة فله على نفسه قبل ان تقام عليه كان سالكا مسلك ايه آدم صلوات الله عليه وسلامه عدد خلق الله يدوام الله في قوله وربنا ظلمنا انفسنا وان لم تغفر لنا ورحمتنا نكون من الخاسرين وقد قال تعالى فقلق آدم من ربه كلمات فتاب عليه انه هو التواب الرحيم . ومن تاب عليه كان حقيقا بجادل عليه الخبر الالهي المذكور من الفضل الكبير برحمة الله وفضله فنقرأ فاتحة الكتاب على الوجه المذكور مع الفعلة عن هذا الاستحضار فقد اتى بصورة ما يشير الى تلك المرتبة فنشبه باهل العلم بمرتبة توحيد الافعال واهل الاستحضار لها عند قراءة الفاتحة على الوجه المذكور وقد ورد من تشبه بقوم فهو منهم اخرجهم احمدوا هو داود الطبراني في الكبير من حديث ابي منيب الجرجسي عن ابن عمر مرفوعا قال السخاوي وفي حقه ضعف ولكن له شاهد عند البزار من حديث حذيفة

وابي هريرة وعند ابي نعيم في تاريخ اسبهان عن انس وعند القضاعي من حديث
طاوس مرسلًا والصكري من حديث حماد عن حميد الطويل قال كان الحسن
يقول اذا لم تكن حليماً فتعلم واذا لم تكن عالماً فتعلم فكما تشبه رجل يقوم كان منهم
ومن حديث زافر عن عمرو بن مامر اليملي قال قال الحسن هو والله احسن منك
رداء وان كان ردائك حبرة ورجل رداه الله يحلم فان لم يكن حلم لا ابائك فتعلم
فانه من يشبه يقوم لحق بهم وقال في حديث من كثر سواد قوم فهم ومنهم . وروى
ابو بلي وعلي بن معبد في كتاب الطاعة ان رجلا دعا ابن مسعود الى وليمة فلما جبه
ليدخل سرح لموافق لم يدخل فقبل له فقال لني سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
يقول وذكركم ورايد ومن رضي عمل قوم كان شريك من عمل به . وهكذا هو عند
الدليل بهذه الزيادة ولا ين المايرك في الزهد عن ابي ذر نحوه موقفاً وشاهده حديث
من تشبه يقوم فهم ومنهم رقد منى انتهى .

❦ ثمة ❦

❦ ان الله جل ثناؤه وتقدست اسماؤه ❦ اثني على اولى الالباب بانهم الذين
يذكرون الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم ولم يقيداً حدى الاحوال الثلاث بيته
مخصوصة بل اطلق فكل هيئة يطلق عليها اسم القعود مثلاً متحرراً كان صاحبها
او ساكناً متربعا او جاثياً او على اية هيئة كانت ما لم تكن على هيئة نقضى الى كشف
العورة المنهى عنها في حديث ابي سعيد عند البخاري على ما سياتي ان شاء الله تعالى
اذا ذكر الله صاحب تلك الهيئة فيها فهو من الذين يذكرون الله قعوداً المثني عليهم
ونائج الاذكار كما انها تختلف لاختلاف حقائق الاذكار كذلك تختلف
لاختلاف هيئات الجلوس كما ان الهيئات تختلف حسب مقتضيات الاحوال
وقد نبه الشرع الشريف على طرف من ذلك باستحباب الاقتراش في الشهاد الاول

والثور في التشهد الاخير وقد قال تعالى واقم الصلاة لذكرى مع قوله في صلاة
الخوف على احد الوجهين الموافق لمذهب الشافعي فاذا قضيت الصلاة فاذا ذكر الله
قياما وقعودا وعلى جنوبكم . وفي البخاري في باب الجلوس كيفاتيسر
عن ابي سعيد الخدري قال نهى النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن لبستين وعن
ييمتين اشتمال الصباء والا حياء في ثوب واحد ليس على فرج الانسان منه شيء
الحديث قال في الحافظ ابن حجر في فتح الباري قال المهلب هذه الترجمة فائدة
من دليل الحديث وذلك انه نهى عن حالتين فهم منه اباحة غيرهما بما تيسر من
الهيئات . قلت . والذي يظهر لي ان المناسبة تؤخذ من جهة المدلول عن النهي عن
هيئة الجلوس الى النهي عن لبستين يستلزم كل منهما انكشاف العورة فل
ان النهي انما هو عن جلسة تقضي الى كشف العورة ومالا يقضي الى كشف العورة
يباح في كل صورة انتهى (فظهر) من هذا ان الهيئات التي وضعها المشايخ للاذكار
حسب ما للمواعلي اختلاف انواعها لكونها ليست على وجه يقضي الى المذور
المنهي عنه شرعا كانت كلها دالة تحت اطلاق ثناء آية اولى الابواب ثم انهم
شاهدوا بنور الولاية بعد المنازلة ان هذا الذكر الخاص مثلا مع هذه الهيئة الخاصة
يتبع امور اخاصه لا يتيسر بالذكر في غيرها من الهيئات في ذلك تساعد اذا كثر في
سيره باذن الله ما لا يساعد نتائج غيرها من الهيئات في ذلك الوقت والله اعلم .
اذا تم هذا فنقول لما في تقدم ذكر بعض الكيفيات الواردة من
السنة للذكر الجهرى وطرف من انواعها احبت ان الحق بذلك ذكر شيء
من الكيفيات المهمة للاحتقة بها الالهيا وما ذكره سيدنا شيخ مشائخنا الكبراء
السيد محمد الثورث ابن السيد خطير الدين الحسيني في الجوهر الرابع من كتابه
(الجواهر الخمس) وقد سبق ما منه يتذكر الواقف المحقق ان اصولهم من

الكتاب والمنة هي التي فرصوا عليها الاثنان لانواع استهتار ابه كراهوان لم ترد تلك الكيفيات يحملها على وصف ما ذكروه فجاء من ذلك في اصل السنة والكتاب التميز من السنة التولية والقلبية ما يقاس به بحسب النور المقدوف من الله في قلوب اوليائه المستنيرة بذكره لان النور نتائج يستضاء به وان لم تذكر بالخصوص فالعموم جامعها فيكون ذلك من السنة الحسنة لرجوعه اليها فورود بعضها مع اندراج بقيتها في عموم الدليل كان في ذلك لمن تبصر فتذكر طرفا من صور الذكر وكيفية قلبه فرب طالب راغب فيه مولع في الذكر محبة في الذكر كورير ابلة يحبهم ويحبونه ومن احب شيئا اكثر من ذكره كما تلقى لذلك علماء عملا (عن) سيدنا احمد بن علي الشناوي (وهو) عن سيدنا وجيه الدين العمري كذلك علماء عملا (وهو) عن سيدنا السيد خبطة الله اين روح الله (وهو) عن سيدنا السيد محمد الفوت المذكور الذي استشمر للعلم من العمل عملا بما علمه فورثه الله علم مالا يعلم تصديقا فانه قدس سره بعد ان ذكر في اول جواهره اجتماعه بشيخه الحاج حضور قدس سره ومبايسته له قال فاخترت الزلة في جبال قلعة جناروا احتكمت هناك ثلاثة عشر سنة وبضعة من الشهور ففعلت فيه ما امرني به وكبت ما جرى على من الحال في تلك الجبال الى آخر ما فصل فيه بعض احواله روح الله ووجه (فتقول) قال سيدنا الشيخ محمد الفوت طالب ثراه الجوهر الرابع في مشرب الشطار تقول الشطار جمع شاطر اي السباق المسرعون الى حضرة الله تعالى وقر به كما قال صلى الله عليه وآله وسلم سبق المفردون قيل ومن المفردون قال المستهترون بذكر الله يضع عنهم الذكر انما لمداو كما قال وقال صلى الله عليه وآله وسلم سبق المفردون المستهترون في ذكر الله يضع الذكر عنهم انما لمداو فياتون القيامة

خفاً قال صلى الله عليه وآله وسلم سبروا هذا مجد ان (١) سبق
المفردون الذاكرون الله كثيراً والذاكرت الحديث الصحيح فكان الشطار
دائماً من اهل الله وهم المفردون المتصفون بالسبق فيما ورد من السنة والشايط هو
السابق كالبريد الذي يأخذ المسافة البعيدة في المدة القريفة والشايط في اللغة
من اعمى اهله وشرعهم اى نزع مراغما والمقطع الى الله المفرد المستهتر بالذكر
والنازع عن الشهوات واهويتها ولذات النفوس يراغم النفس والهوى
والشيطان ومن دعا الى ذلك من الجن والانس والقريب والبعيد ويعيسرون كانوا
اهله ولا يكون ذلك الا للشاطر الميى كل من دعاه الى خلاف قصده البارح عنهم
والفارد كذلك المذكور في السنة اولاً نزع من غير ما يوالى مقصده وسيره وفعله
كما يقال شجرة فارداى متحصية ناحية وظبية فارداى منفردة عن التقطيع وذلك
كله نعت للسلك لا تقراده بالذكر للمطلوب فلا يلام عليه الا من والا فيه لا من
اباه فيعييه ولا يطيعه وينزع عنه مراغماله غير مكترث به ما كان وان كان من اهله
نسباً ولذا يقال عنده فرد تقريداً فقهه في الدين وانزل الناس لطلب ما يدعوه اليه
الدم من العمل والشاطر مجموع لم نعت جميع ذلك على ما ذكر استهتاراً به لذكر حين
يتفنى في انواع منه بحسب تلقية عن المذكور مما لم يكن يدرسه ولا سمعه لا فاضة
الحق عليه بذلك والمستهتر بالشئ يفتح التاء المولع به الذي لا يبالي بما فعل فيه
او شتم به لاجل استهتاره في الذكر بآو شرقاً للذكور وفيه ومثله ورداذ كرو الله
حتى يقولوا بمجنون ولذلك قال الشيخ في شرب الشطار يعنى انه لا ينوب هذه الجهة
الامن كان ممنوعاً بالشاطر الذى اى اهله وزرع عنهم ولو كان منهم اذ يدعونه الى
الشهوات والمالوفت وقد عزم الله بشاكلته الى من نوال ما هو فيه فبه عند ذلك اهله

(١) اسم جبل في طريق مكة قاله صلى الله عليه وآله وسلم لاصحابه في السفر

تشبيهاً للمفردين بذلك الجبل الذي اى تسمه جبال أخر ١٢ هاشم الاصل

فانما نحن من الاقربين في النسب الى الاقربين في الدين استهداء بقوله تعالى وصاحبها
في الدنيا معروفا واتبع سبيل من اتاب الي . ولذلك قال الشيخ رحمه الله سيئ الجواهر
المذكور يجب على الطالب بعد فراغه من عمل الابرار وعمل الاخيار الاطلاع
من الدعوة على الاسرار ان يضع القدم في مشرب الشطار فاته اعلی المشارب عند الله
وعظيم القدر بمحضه جلت عظمتة وليس بدون هذا الاصول وصول ولا بقير
هذه الابواب دخول فمن كانت سعادتة اذلية يتشرف بهذا المشرب على الابدية
والعالم بهذا المشرب اقرب المقربين واعظم التسبيين كما بين فضائله بل شمة منها
ابو الجناب الشيخ نعم الدين الكبير قدس سره حيث قال طريق السالكين الى الله
والطائرين بالله هو طريق الشطار من اهل المحبة السالكين الجذبة فالواصلون منهم
في البداية اكثر من غيرهم في النهاية وليس لاهل هذا المشرب فناء ولا فناء الفناء بل
هو في كل مرتبة من المراتب مشهود بنفسه مفقود عن غيره ببقاء البقاء باق وبشراب
المحبة والذوق شارب وساق يجدون في تلك الحالة حالة لا يسعها احدها بالمشرب المذكور
الا حدقل هو انه احد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد . واهل المحبة
كلهم لا يخلون من الصحو والسكر بان يكون بعضهم ظاهرين على الافاقة مع سكرهم
وبعضهم سكارى مع افاقتهم .

واهل هذه الحالة لا فارغون من الخالين لان لم علامة لا علامة لها
يشاهدونها في كل خاص وعام بل لا ينفصلون عنها على الدوام ولا يحتاجون الى الملاء
والخلا ولا ينظرون الى هؤلاء الماصول مشربهم . هم عسوق تصور عين الذات
منهم كل حرف جاء اشارة بلفظ الى المعنى ولا يتركون به شيئا من معادن المعنى .
(ثم ذكر) سند التلقين المتصل به من طريق ابي يزيد البسطامي قدس سره
مبتدئا برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم متزلا من سيدنا علي رضي الله عنه

الى ان انتهى اليه وقد تقدم ذكره الاول اعلى وجه الترتيب والصود (ثم قال)
وروي عن هؤلاء الشيوخ اي شيوخ السلسلة البسطامية الشطارية ان
استحصل هذا العلم الباطن من الشيخ المرشد لازم على طالب طريقه المعروفة
لا من مطالعة كتب هذه الطائفة فان ظهور نتيجة تخلقوا باخلاق الله منوط به
وكشف كل باطن بازمة منطوم بازمته-

❦ ومقدمة ❦ هذا العلم الاذكار باي وجه كان من الجهر والاسرار
(واصل) طريقة الاذكار ماثور عن سيدنا امير المؤمنين علي بن ابي طالب
رضي الله عنه كما تقدم ذكره مستندا فانه لما اظهر على النبي صلى الله عليه وآله
وسلم تمسقه ووجده ومحبته وجده في الوصول الى الله وحده اخبره
البرزخ الازلي والحبيب الم يزلى بالاذكار كما ورد في الاخبار قال علي
يا رسول الله دلني على اقرب الطرق الى الله واسهلها علي عبادته وفضلها عند الله
فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عليك بمداومة ذكر الله في الخلوات
فقال علي كيف اذكر يا رسول الله فقال عليه الصلاة والسلام غمض عينيك
واسمع مني ثلاث مرات فقال صلى الله عليه وآله وسلم وعلى يسمع لا اله الا الله
لا اله الا الله لا اله الا الله ثلاث مرات فلي رضي الله عنه قال لا اله الا الله
ثلاث مرات والنبي صلى الله عليه وآله وسلم يسمع انتهى ❦ وقد سبق ❦ قوله برواية
ابي الحسن وابي الفتوح (ثم قال) ولذا كر طريقان الجهر والاسرار
(اما الجهري) فذكره انواع منها النقي والاثبات ❦ ولهذا النوع الاول ❦
من الاذكار جلسات وحيثات عديدة فمنها ثلاثة عشر ضرب بلا دقة
(وطريقه) ان تجلس متريبا وتمسك بابهام رجلك اليمنى مع ما يليه العرق
المسمى بالكيمان من اليسرى وهو العرق العظيم الذي داخل قفل الركبة وتضع

يد بك على الركبتين فاتحا الاصابع من غير تكلف ونقط حينئذ الى ان اتصل
 النخبة الى خصر اليد اليسرى وابتدى منه قائلا (لا اله) بالمد الى ان يصل الرأس
 الى منكب اليد اليمنى بعد وصول الذقن بتمام الدورة الى الركبة اليمنى ثم تجمل
 الرأس مائلا الى جهة الظهر واضرب من هناك (بالا لله) على الذي بدأت منه
 ثلاثة عشر مرة (بالا اله الا اله الا اله) الى تمامها ثم يتدى كالاول ثم تصعد
 رأسك الى مثل الدور الاول الى الكنف الايمن مائلا بالرأس الى نحو الظهر
 وتضرب منه الى الذي بدأت قائلا (الا اله الا اله) الى ثلاثة عشر مرة
 وتتابع هكذا ماشئت وتفتح عينيك حين النفي بلا اله وتنتفي عن كل
 ما وقع عليه البصر الا لوهية وتقدمض حالة الاثبات وتنت وتحدانية
 الحق في قلبك بالالوهية فاذا دام المريد على هذا الذكر واشتغل به
 مع هذا الفكر تظهر عليه ثمرته في قليل من المدة باذن الله ويظهر له فناء
 نفسه والعالم وبقاء الحق الازلي الاحدى . (نوع ثابته) وهو ضربان مع
 دقيقتين وطريقه بعد حفظ الجلسة المعهودة والدور (بلا اله) الاول ان
 يضرب على الفخذ اليسرى ثم على المرفق اليسرى (بالا لله) ثم يرفع يده من الارض
 قدر نصف ذراع او قريبا منه وتضرب بطريق الحيلة والصولة على نفسه ولا ينبغي
 ليتزلزل ويحول بدكراته الذي لا يضر مع اسمه شيء والاعمال بالنيات ويدق
 في نفسه من ذلك الارتفاع الى الارض بحبس النفس وكظم النفس قائلا في نفسه
 (الا اله الا اله) من غير ان يفتح فمه مع الهمة والصوت المكظوم بالشدّة (وطريق)
 الدقة ان يخرج الرأس من جميع البدن كالرافع له عنه ويدق به على البدن
 بجملته لا تأثره الحرارة القلبية واستعمال كل عضو على حيله فله في طاعته بالجهد
 والجهاد فيه ليفتح الله له في سبيله من اسرار ذلك بقدر استعداد .

ولذلك **نوع آخر** وهو ان يبدأ ما بين الركبتين (بلا) ويضرب على الكتف الايمن (باله) ثم يضرب على الكتف الايسر او الفخذ الايسر (بالاله) ثم يتابع كذلك بقدر قبوله للعمل واقباله على المعمول له وتظهر ثمرته للسمع في يسير من المدة باذن الله تعالى متى بنى على الاخلاص يست قبلته واستقبل بها والله اعلم. **نوع آخر** من الذكرا الجهرى وهو على ثلاثة اضرب مع دقائق ثلاث. (طريقه) بعد حفظ الجلسة والدور المهودين ان يضرب على الفخذ الايسر (بالاله) ثم على الايمن (بالاله) ثم ما بينهما (بالاله) ثم يدق في نفسه ثلاث دقائق كما سبق بيانه بحسب النفس وكظلم القم.

نوع آخر من الذكرا الجهرى هو اربعة اضرب بلا دق وله نوعان. (احدها) ان يضرب بعد حفظ الجلسة والدور المهودين على الفخذ الايسر ثم على الايمن ثم ما بينهما ثم على السرة (بالاله) ولا يتكلم بلاله الا انه في الدور الاول قبل الضرب وهكذا في جميع ما فيه الضروب بلا دق ويوالى ذلك حتى تظهر له ثمرته من توالى العمل لان الله تعالى جليس الذكرا فلا بد ان يد على الذكرا اثر بركة المجالسة الالهية الخاصة به على ذلك النوع الخاص وهكذا في كل نوع فانه تظهر ثمرته من مداومته لان المرة منه كالقمة الواحدة مثلا والاستكفاء بالتام فتم وداوم والله التوفيق. **النوع الثاني** منه ان يبدأ بعد حفظ الجلسة والدور المذكورين (بلا) من بين الركبتين ويضرب على الكتف الايمن (بالا) وعلى الايسر (بالاله) ثم يضرب (بالاله) بدون اشباع الماه في نفسه ثم يضرب بأشباع هو على جانب الظهر منه مثلا بالرأس الى جهة الخف نحو ظهره فيقع (الاله الااله) اربع كلمات وبالأشباع لموخمسا انتهى قدر ما يراد في هذا المحل ذكره منه تبركا واشعارا بان الله تعالى خلق ذلك من الانواع المذكورة

يا فتان الذكر كافنان الراحين والاعذية على عباد المستهترين بذكرهم الذين صار
دوام الذكر لهم وتويع كفياته غذاء ارواحهم وراحة قلوبهم بمحبوبهم
فلا يسمون فكل ما ملوا كيفية انشاء الله تعالى لهم في اسرارهم كيفية اخرى فانتقلوا من
كيفية الى كيفية اخرى كالطعام الجديد المستأنف تبدوله قابلية جديدة معه فتلك
الكيفيات لم ياتيه استراحات في العمل كتويع الصلاة الى قيام وركوع وهو ي
وسجد ورفع وعود الى مثله وانس به لئلا يعلم كلهم مع اوقاتهم وانفسهم فله لانهم اهل الله
وخاصته فافاض الله عليهم تلك الانواع الظاهرة لصور ارواح باطنة بذلت لهم
فتعين لكل واحد منها نوع ومثال كالشيخ للروح وكل محب لا يفارق ذكر محبوبه لان
من احب شيئا اكثر من ذكره .

وكل هذه هي الكيفيات تلقيناها (عن) سيدي احمد بن علي الشناوي
شفاها بالعلم والعمل وهو كذلك تلقاها بالعلم والعمل (عن) سيدنا السيد السند
القدوة المعتمد سلطان العلماء باقر السيد صيغة الله بين السيد وروح الله الحسيني
مغرب (الجواهر الخمس) من الفارسية الى العربية بواسطة طلب شيخنا سيدنا احمد
ابن علي الشناوي منه لانه لما عرضه عليه واجازه به ذكره ان الذين ياخذون عنا
حرب فيحتاجون التعريب فعرمه السيد من الفارسية الى العربية بخطه الكريم كله
ثم نقل منه . ومن ما يقبل بدله الخاص والعام ومنه ما لا يقبله الا الخاص ومنه ما لا
يستطيع حمله الا خواص الخواص لانه من الاسرار ولا تبذل الاسرار الا للخاص
جرت بذلك سنة الله ولن تجد لسنة الله تبديلا وان كان كل احد يود ذلك ولكن
الاستعداد شرط لا بد منه لان الاصل لكل مبدء ممكن وكل عبده يرى ان فيه
الاهلية والصلاحية للمبودية في كل حال تتدعيه الروبوية من الربوب فيود
الاطلاع والعمل بذلك وليس كذلك لاختلاف المشارب وقد علم كل اناس

مشربهم ولأن استعدادهم يقصر عن تناول ذلك العمل كما ينبغي ويشير إليه قول
 سيدنا عمر بن الخطاب رضي الله عنه كنت أَدْخُلُ على النبي صلى الله عليه وآله
 وسلم وأبوي بكر وهما يتفان في علم التوحيد كافي بينهما زنجي . وأمثال ذلك كثير
 عند أهله فيحصل لذلك التقسيم تمام يشمل الكل وخاص يخص البعض وأخص
 منه لا يحمله إلا خاص الأخص وذلك في كل درجة على حسب أهله من الأولى
 إلى الآخر بالحوام كما قال تعالى تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض . وقس به كل
 طبقة على رسلها بعد النبيين من الصديقين على اختلاف درجاتهم والشهداء
 والصالحين تجد ذلك مشهودا لك بالاستقراء والتبصير . (ومما يزيد) لك بيانا
 ما نقله المحب الطبري رحمه الله (في الرياض النضرة في فضائل القشرة) رضوان الله
 عليهم وعلى الصحابة أجمعين والتابعين مما ألفه شكر الله سبحانه قال فيه وعن عمر بن
 الخطاب رضي الله عنه قال كنت أَدْخُلُ على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 وهو وأبو بكر يتكلمان في علم التوحيد فاجلس بينهما زنجي لا أعلم ما يقولون
 إلا أثر الكريم . (فهذا يدل لك) على أن العبد ولو دال الإطلاع ولا باع فإنه يقصر
 عن الوصول والإطلاع إلى تناول خاص الخاص وإن كان خاصا إلا أن يكون هو
 وكان سيدنا عمر رضي الله عنه على النصف من شأن سيدنا أبي بكر رضي الله
 عنه في عامة أمره لقوله صلى الله عليه وآله وسلم عند الطلوع منها ما هو عند
 فجاء أبو بكر بالكل وجاء عمر بالنصف ورجاه السبق لأن كلا منهما بالقياس من
 صاحبه عمل العمل طاعة لله ورسوله فقال عمر رضي الله عنه إن كنت أَسْبِقُ
 أبا بكر فالיום لملي أسبقه فلما وفد إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لأبي بكر
 ما تركت لأهلك فقال الله ورسوله وقال لعمر ما تركت لأهلك فقال من كل شيء
 نصفه فقال له ينكما ما بين كلمتيكما بفعلها مكانها لأنه دليل ما عند العامل

من الاستعداد والدرجة من ذلك كما قال تعالى ولكل درجات مما عملوا الآية لان
 العمل فيها الشاق دليلها فكذا التفاوت جار في الكل لان الكل في لبس من خلق
 جدي ولا تكرر في النوات والافعال والصفات دينا واخرى فمن ذلك جرى
 قلم الاقتدار الاحدى على جبهة كل شئ من المنشآت والمعلومات على الدوام
 بلبس كنهه شئ لان العمل على الشاكلة وهي هذه لمن احب وبتها باذنه تعالى
 والله اعلم وقول سيدنا عمر رضي الله عنه يتكلم في علم التوحيد يهد بك الى ان
 هذا العلم منتهى العلوم والله الحقيقة بعد الطريقة والشرعة وان كل عالم لا يبايع
 منه المبالغ بالنسبة الى بالغيه وان كانت خاصا وقرىبا فهو في المثال كما قال الكريم
 كالزنجي بين العرب عند القحور ويمثلا وهو يرشدك الى ان انواع الاذكار
 انما اقيمت على الموحد بين الخالصين عن شوب قوسهم حتى تحيت رسومهم
 في سيدهم فلم يجدوا لهم ملكا معه ووجدوا كلهم له ولا يكون هذا الا عند
 حواصل الخواص لانه محض الاخلاص وغايته (وقال الجنيد) سيد الطائفة
 ينس ان لا يقرأ علينا هذا الا تحت الارض . يشير الى ان غير اهل الخصوص
 واتخصيص الاخص به لا يدركونه فكيف بمن سواهم ويشير اليه قول سيدنا
 عمر رضي الله عنه يتكلم في لم التوحيد ولا يفهم ذلك كما لا يفهم الزنجي
 كلام العرب للتمثيل لفهم للفرقان بين ما يعبد مما يتكلم فيه وبين ادراكه
 له وقد المدرك منه لغرضه ومجاوزته الحد المألوف المتجاوز فيه لان
 النبي صلى الله عليه وآله وسلم صاحب انقائم الاعلم بالله والاخشى لله وسيدنا
 ابو بكر يليه في ذلك لقربه منه ولذلك قال لو كنت متخذ اخليليا غبري
 لاتخذت ابا بكر خليلا . فهذا يبين لك لتفهم الة ان بالاستعداد هذا العالم هكنا
 ساه وهو علم الولاية الخاصة التي اشار اليها ولا سيدنا محمد القوث لتذكر فان علوم

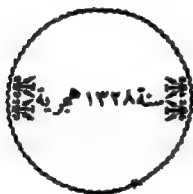
اهل الله كها في علم التوحيد وهو العلم بالله الانزلي الابدى الذى لا يزال المزيدي
 منه جار ياعلى الطالبين دنيا واخرى وقد وردان من العلم كهيئة المكسور لا يعلمه
 الا العلماء بالله فارادوا نسقوا به لا يكره الا من الثرة بالله او كما قال الجنيد ايضا رحمه الله
 لو علم تحت اديم السماء علما اشرف من علمنا هذا الذى ننكلم فيه بين اصحابنا الطلبة
 فهذا يدعوك الى انه لا بد للقبول من قابل واستعداد فاعلم واصل متناول لان العبد
 اذا صدق بقلبه صدقه كما قال الله تعالى يوم ينفع الصادقين صدقهم وهو يوم صدق
 نية واخلاصه مع بذل نفسه ووسعه في طاعته بالله فقه في هذه الدار التى هي
 خمس يوم من ايام ذى الماراج وكثره حالاً ولا يظهر مآلاً كما قال تعالى ولتنظر
 نفس ما قدمت لعدو فانظر الان الى يوم القيامة وفيه فتكرن بذلك متاملاً للقبول
 كما قال الجنيد ايضا وقد مر قوله ما اخرج الله الى الارض علماً وجعل للخلق اليه
 سبيلاً لا وقد جعل لى فيه حظاً ونصيباً فهذا منه جار تحت ظلال قوله لو اسلم تحت
 اديم السماء وان همته الطيبة توصلت بشريف العلم هو علم التوحيد المثمر الذى ذكر
 والاتطاع بالاخلاص لى الله لى الدوام وله فان عند السوال لون الماء لون
 انا لله ونرى الجبال تحسب اجامدة وهي تمرر السحاب لما سئل عن عدم ظهوره والتاثر
 عليه عند سماعه وهو حاضر فذكر فاذا كرر تنظر بالمدكوك معها كانت فلعلهم الخاض
 عند الخواص وخواص الخواص هو علم التوحيد وله ساحل ووسط ووجه هي بسط
 الوسط رغبته والاول اول الطريق كمن شرع فيها ثم ما ينتهي اليه وقد ورد
 است السوات السبع والارضين السبع على قل هو الله احد فهذا هو العلم الذى
 يبنى عليه كل المعلوم ولقد يطلع صاحبه على حظه ونصيبه من كل علم متى ادركه
 كما قال الامام الجنيد والى هذه الايماءات الجملية ينتهى ما اراد يدرسه بلغة للطاين
 باقتهم وعلى الله قصد السبيل

ثم لنعلم ايضاً ان من رجوه استعالمات فتون هذا الانواع عن الذكر
 ان اهل السما لم يكن لهم شغل الا بالله عز و لو احتلقات نفوسهم وان كفروا به الي
 جنب الله فعملوا انواع الذكر السرى والجهرى مكان حفظ نفوسهم البشرية
 واستغروا ذلك في الله باق الله لا لطلب عوض منه بل لطلبه خالصاً يريدون
 وجهه كما امر بقوله ولا يترك عبادة رب واحد فان الخالص لا يترك ولا نفسه
 ولا حفظها فكانوا بذلك خواص خواص اهل اقدوس صفى الله يريدون وجهه فلا تعد
 عينك اياها الطالب لهم عنده ان كنت طالباً فان التكليف بالاستطاعة
 وفى لكل على حسب ما قال تعالى ليغفر ذنوبه من ستمته . لامن سعة
 غيره والمنى كالحس ان يحس اوحس وكل ميسر لما خلق له لا لغيره وهذا
 بين الخاص والعام والخاص والخاص كما سلف فتذكر فكان ذلك
 منهم على نفوسهم فيما هو بالجملة طاهوا بذله الله منهم لاهل الانعزيطان حيث ان
 امكان حصول عمل من نوافل الاعمال المشتمل عليها محض العبودية لله اذا
 وجدوا اليه سبيلاً باي سبيل المسموع من الحق فعملوا عليه فكان ما ذكر وورد
 اصلاً فرغ ونوع عليه وقد علم كل اناس مشربهم فلا يطيع شرب هؤلاء
 الشطار المؤمنين على قل هواء احد او على قائل قل هواء احد صرفاً كما في الرواية
 الاخرى الاعلى شرب البحار والستهم تاهت عطشاً طلباً للزبد كما هو
 المذكور من الامام الميامن ابي زيد قدس سره وباقه التوفيق **وفى الحديث**
 اقدسى يا ابن آدم ثلاثاً واحدة على واحدة لك واحدة بينى وبينك (امالى)
 لى فتعبد لى لا تترك لى شيئاً (وامالى) لك فما علمت من عمل جزيتك
 فان اغفر فان اغفور الرحيم (وامالى) بينى وبينك فمليك له عاه
 ولى الاتجاة والمطاء . اخرجه الطبرانى فى الكبير من سلمان مرفوعاً

(فصل اللهم) على سيدنا ونبينا محمد عبدك ورسولك النبي الامي وعلى آله واصحابه
اجميين حدد خلقك بنوامك وعلى جميع الانبياء والمرسلين وعلى آلهم وصحبهم
والتابعين وعلى اهل طاعتك اجمعين من اهل السموات واهل الارضين وعلينا
معهم برحمتك يا ارحم الراحمين عذد خفك ورضى نفسك وزنة عرشك
ومدد كلماتك كلها ذكرك الذاكرون وغفل عن ذكرك الغافلون وسلم تسليما
كثيرا كذلك (اللهم) اعنا على ذكر لثو شكرك وحسن عبادتك (اللهم)
انا نسألك التوفيق لمحبابك من الاعمال وصدق التوكل عليك وحسن الظن
بربك (اللهم) (اذا نسألك حسن اليقين والمافية في الدارين (اللهم) هب
لنا مغفرتك الجامعة لما ظهر منا وما بطن لنكون بتور غفرانك وسترك في الاحسن
بعد الحسن في السروالين واجعل علانيتنا سالحة (اللهم) بكرمك اجعل
سريرتنا خيرا من علانيتنا واجعل علانيتنا سالحة (اللهم) انه لا وصل
ولا وصلة لو اصل الى شيء ما الا بك فاعنا على ما طلبته منا ويسرنا فيه ليسرى
وجنبنا المسرى كيف كنا انك المتولى عن عبدك ما كلفته به وانت على كل
شيء وكيل وعلى كل شيء قدير يا من اليه المصير في كل حال ومسير فاجعلنا
في صراطك المستقيم مع الذين انعمت عليهم من النبيين والصدقيين والشهداء
والصالحين غير المغضوب عليهم ولا الضالين امين (اللهم) صل وسلم على
سيدنا محمد عبدك ورسولك النبي الامي وعلى آله وصحبه عدد خلقك
بدوامك ومن على من له طلب للكمال بالتشبه باهل الكمال ومن على المشبهين
بالتخلق وعلى المتحققين بالتحقق وزد المتحققين من عندك نورا في عافية شاملة
امين واغفر اللهم لابائنا وابائهم وذرايعهم ولمشائنا ومشائهم
وقا بعبهم ومجاويهم بكرمك يا ارحم الراحمين سبحان ربك رب العزة

ما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين .

تم طبع هذا الكتاب في خامس شهر صفر سنة ثمان وعشرين
وثلاثمائة بعد الألف من هجرة النبي عليه الف صلاة
وسلام وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين
وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه
اجمعين آمين



ترجمة المؤلف رحمه الله تعالى

هو الشيخ العلامة الفاضل الملقب بالشيخ صفي الدين السيد أحمد ابن العارف بالله محمد المدني ابن الشيخ يونس المدعو بجد النبي ابن الولي الشير الشيخ أحمد الدجاني المقدس الاصل المدني المولد والوفاء المعروف بالقشاش روح الله روحه (القشاش) بضم القاف وتكرار الشين المحجمة نسبة ليعم القشيش الذي تاكله الدواب وذكر في الياض الجني انه كان يبيع بالمدينة القشاشة وهي سقط المتاع من الاشياء التي تسترخض من اي نوع من ثمال وخرق فسمي لذلك وجده الشيخ يونس هو الذي خرج من القدس وسكن المدينة - وجد ابيه الشيخ احمد الدجاني مشهور سيف القدس يستجده ودجانه قرية من قرى بيت المقدس والشيخ احمد الدجاني هو ابن السيد علاء الدين علي بن السيد الحبيب النسيب يوسف بن حسين ابن ياسر البدرى نسبة الى السيد بدر الولي المشهور المدفون بزاوية وادي النور ظاهر القدس الشريف بولده ذرية لا يحصى كثرة قال صاحب الانس الجليل بتاريخ القدس والخليل) ومناقبهم لا تحصى وذكر منهم جماعة وساق نسب السيد بدر فقال بدر بن محمد بن يوسف بن بدر بن يعقوب بن مظفر بن سالم بن محمد بن محمد بن زيد بن علي بن الحسن بن العريضي الاكبر بن زيد بن زين العابدين علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب رضي الله عنهم الا ان الشيخ احمد كان يخفي نسبه اكتفاء بنسب التقوى فثبتته على ذلك ذريته وكانت والدة الشيخ محمد المدني من ذرية سيدنا تميم الداري رضي الله عنه وهم كثيرون بيت المقدس ووالدة صاحب الترجمة من بيت الانصارى ولهذا كان يكنى - بخطه احمد المدني الانصارى وثارة سبط الانصار والشيخ رحمه الله (صاحب الترجمة) ربه والده واقرأه بعض المقدمات العقبية على مذهب الامام مالك رحمه الله

عليه لان والده تذهب بمذهب شيخه الشيخ محمد بن عيسى التلسماني وكان من
كبراء العلماء والاولياء بالدين - ورحل به والده الى اليمن في سنة احدى عشرة
بعد الالف فخذ من اكثر علمائه واوليائه خصوصاً شيوخ والده الموحودين
اذذاك كالشيخ الامين ابن الصديق المروحي والسيد محمد الغريب والشيخ احمد
السلبيحة الزبلي والسيد علي اقباع والشيخ علي المطير - ومكث عند والده مدة
ثم حدث له واردمع عن فرج سائحاس اليمن حتى وصل الى مكة ومكث بها مدة وصحب
جماعة كالسيد ابي انيس شجر والشيخ سلطان المذوب وعاد الى المدينة وصحب
بها الشيخ احمد بن الفضل بن عبد النافع ابن الشيخ الكبير محمد بن هراق
والشيخ الولي عمر ابن القطب بدر الدين البادي والشيخ شهاب الدين
الملكي وغيرهم - ثم ازم الشيخ الكبير العارف بالله ابي اواب احمد بن علي بن
عبد اقدس ابن الشيخ محمد العباسي المعروف بالشاوي بانجام اشين ونشد يد
الرون نسبة الى بعض قرى مصر القرشي العباسي المصري ثم المدي في قدس سره
اتوفى سنة ١٠٢٤ او تذهب بذهبه وسلك طريقته وقرأ كتابي مشربا واخذ منه
الحديث وغيره والجواهر لشيخ القطب محمد القوث قدس سره ولا زال ملازمه
حتى اخضع به وزوجه ابنته وابسه الحرفة واستغفقه ثم اخذ من رفيق شيخه
في الارادة السيد سعد البلخي ولازمه حتى مات وورث احواله ثم صمم خلقاً بطول
تعداد اسمائهم - واخذ عنه كبار الشيوخ كسيد العارف بالله عبد الرحمن المغربي
الادريسي والشيخ عيسى المغربي الجعفري والشيخ مهنا بن عوض بالمرزوع والسيد
عبد الله باقره وجماعة من علماء السادة بني علوي ومن فقهاء اليمن بني جفان وغيرهم
ومنهم نتيجة النتائج خليفته الروحاني ابراهيم بن حسن الكوراني الشهري فانه به
تخرج وبعلمه انتفع لازمه مدة حياته وصار خليفته في التولية والارشاد بعد

مماثلة وكان صاحب الترجمة روح الله دوحه واصل الهدى فتوحه من المصطفين
 الدين أو ثواب الكتيب اذا تكلم في الحقائق ايده الله تعالى بالآيات وهوامام
 القائلين بوحدة الوجود حافظ للتراتب الشرعية متضلعا من ادواق السنة النبوية
 كية الثوق والصيام كامل العقل والوقار ووصل الى مقام الختمه في عصره فقد
 قل فيما وجد بخطه على هامش رسالة المارق بالله سالم بن احمد شيخان باعلوى
 المساءة (سحق الجيب في معرفة رجال الغيب) عند قوله والختم وهو واحد
 في كل زمان يختم الله الولاية الخاصة وموال الشيخ الاكبر انتهى . من انصه ان الختمه
 الخاصة مرتبة لدية بزاياها كل احد لها حسب وقته وزمانه غير منقطعة ابد الاباد
 الى ان لا ياتي على وجه الارض من يقول الله انه لمدم خلو للتراتب الالهي عن
 القائلين بها حتى يبر القم بها كاصغر الحافظ لرتبة المدد في قوله بعده . بانقاسه
 تتم الصالحات وتقضى الحاجات وقد تحققتنا بذلك حق وزنا اذ ما زلة وصدقوا ومن
 رأيت من مشايخي من اهل الختمه المذكورة سند امتصلا منهم اليان من غير انقطاع
 باذن الله تعالى خمسة انفس سادسهم كلهم لارجها الغيب وريده . ثم قل بعده قوله
 عبد الجليل احمد بن محمد المدني ومثله لا يتكلم بمثل هذا الكلام الا عن اذن الهى
 ونفى دوى . وله مؤلفات كثيرة في الحديث والاصول والتصوف الموجود منها نحو
 خمسين مؤلفا منها (حاشية على المواهب اللدنية) للقسطلاني و(حاشية على الانسان
 الكامل) للجيلي و(حاشية على الكمالات الالهية) لهو (شرح حكم تاج الدين ابن
 عطاء الله الاسكندراني) في مجلد ضخمة وشرح (عقيدة ابن عفيف) و(كتاب
 انصوص) و(الكناز الاسنى في الصلوة والسلام على الذات المكملة الحسنى)
 و(عقيدة منظومة) (في غاية الحسن والاختصار) وله (ديوان في الشعر) ايضا .
 وقال الامام برهان الدين الشيخ ابراهيم بن حسن الكوراني في (كتاب الامم ذكر) في

من ذلك ما لا يحصى منها) انه تكلم به ما على خاطري فقلت لى نفسي هل لا
 هذا قبل هذا الوقت فالتفت الي وقال قل لو شاء الله ما نلوت عليه ولا دراكم
 ففهمت ان التأخير كان باذن الله (ومنها) ان بعض الجاورين طلب مني ان اكتب له
 كتابا الى بعض اهل الشام تعرض دثوى فكتبته له من غير استئذان الشيخ
 ففدس سره ثم دخلت عليه فقال منكرا على هذا ثم علم اتحقق الاشارة وحصل
 اتعلق الى الليل وارت ان اكتب جواب مكاتيب اهل الشام في الليل ومن
 اتعلق فتأملت في امري فاذا انا لم اجد شيئا لا يرضاه الا كتابة هذا الكتاب
 بترادفه فاحرقته بالسراج فمكن القلق فلما أصبحت دخلت عليه فكتبته في
 وجهي وقال عافية فعلت انه المشار اليه بالثلم (ومنها) ان بعض الفقهاء قال لى
 اطلب من الشيخ ما هو كذا وعين لى شيئا فقلت له ان لا ابتدى اطلب هذه منه
 فقال بل اطلب فقد قال مضهم ان مثل هذا يطل فدخلت عليه وهو في مجلس
 الدرس وانابني هذا الخاطر فالتفت الي وقال ان كان فيه نصير ما يغوت
 ثم التفت الى الجماعة بقرره لهدو امثال هذه الوقائع كثيرة يطول ذكرها
 ر. له رحمة الله عليه في ثاني عشر من ربيع الاول سنة احدى وتسعين
 وثمانمائة وتوفي ضحى يوم الاثنين تاسعة عشر من ذى الحجة الحرام سنة
 احدى وتسعين ووافى الهجرة النبوية ع صاحبها الصلوة والتحية (دفن)
 في اخرا بقيع قدس الله لى سره وفاض عينا بركاته ويره أمين كذا ذكر
 في ملاحه الاثر في اعيان اقرن الحادى عشر والامم وحصر الشار ودوت العلامة
 الكبير وغيرهما من الاثبات

